



عَلَى عِبَادِ اللَّهِ كَلَامًا

الكاتب

الشيخ جمال الدين أحمد بن علي الجعفي الكوفي

تحقيق

عبد الحليم عرض الجلى

صَدَقَ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ

ورمى التخمين في مكتبة القبة المباشرة المقدسة

مشورای

بکینہ و ذلر محط و ظلت

الحسين بن علي بن أبي طالب

الكتبة العباسية المقدسية

قسم الشؤون الفكرية والثقافية / شعبة المكتبة

كربلاء المقدسة، ص ب (٢٢٢) / هاتف: ٢٢٢٦٠٠، داخلي: ٢٥١

www.alkafeel.net

library@alkafeel.net

abbas_library@yahoo.com

BP

٢١٠

الكفعمي، أحمد بن علي، القرن ٩ ق.

/٦

معارج الأفهام إلى علم الكلام / لجمال الدين أحمد بن علي الجبعي الكفعمي؛ تحقيق عبد الحليم

/ك٧

عوض الحلي؛ [مراجعة وتصحيح وحدة التحقيق في مكتبة ودار مخطوطات العتبة العباسية

٦ م

المقدسة]. _ كربلاء: مكتبة ودار مخطوطات العتبة العباسية المقدسة، ١٤٣٠ ق. = ٢٠٠٩ م.

١٩٣ ص. _ (منشورات مكتبة ودار مخطوطات العتبة العباسية المقدسة؛ ٤).

للكتاب عدة عناوين: معارج الأفهام في علم الكلام؛ معارج الوصول إلى علم الأصول؛

معارج الوصول إلى علم الأصول.

المصادر: ص. [١٧٤] _ ١٨٦؛ وكذلك في الحاشية.

١. الشيعية _ عقائد. ٢. الكفعمي، أحمد بن علي، القرن ٩ ق. _ نقد وتفسير. ألف. الحلي،

عبد الحليم عوض، محقق. ب. وحدة التحقيق في مكتبة ودار مخطوطات العتبة العباسية المقدسة.

ج. العنوان. د. العنوان: معارج الأفهام في علم الكلام. هـ. العنوان: معارج الوصول إلى علم

الأصول. و. العنوان: معارج الوصول إلى علم الأصول.

تصنيف وحدة الفهرسة حسب النظام العالمي (L.C.C.)

في مكتبة ودار مخطوطات العتبة العباسية المقدسة

الكتاب: معارج الأفهام إلى علم الكلام.

الكاتب: الشيخ جمال الدين أحمد بن علي الجبعي الكفعمي رحمته الله.

المحقق: عبد الحليم عوض الحلي.

الناشر: مكتبة ودار مخطوطات العتبة العباسية المقدسة.

الإخراج الطباعي والتصميم: نوار الحسين، علي سلوم.

الطبعة: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات/ كربلاء المقدسة - العراق/ بيروت - لبنان.

الطبعة: الأولى.

عدد النسخ: ٣٠٠٠.

التاريخ: شهر ربيع الثاني ١٤٣٠ هـ / نيسان ٢٠٠٩ م.



بسمه تعالى

وله الحمد والمجد، والصلاة والسلام على رسوله الأجدد المحمود الأحمد أبي القاسم محمد، وعلى أهل بيته وولادة أمره، واللعنة الدائمة على أعدائهم، ومن سار بركبهم إلى يوم الدين.
وبعد...

فان مكتبة ودار مخطوطات العتبة العباسية المقدسة المشرفة على مشرفها آلاف التحية والسلام؛ يسرها أن تقدم إلى رواد المعرفة، كتاب معارج الإفهام، تأليف الشيخ جمال الدين احمد بن علي الجبعي الكفعمي، شقيق صاحب المصباح (قدس سرهما). والكتاب اسم على مسمى اذ انه يعرج بقرائه إلى رحاب علم الكلام، الذي هو أشرف العلوم حيث إن شرف العلم بشرف موضوعه.

وغير خاف على القارئ اللبيب أهمية هذا الموضوع، وما ينطوي عليه من آثار معرفية، عقائدية، تبحث عن وجود الله تعالى ووحدانيته وتنزيهه، وعن صفاته وكذاك عن الأصول الخمسة، وما يتعلق بها من مباحث مستقاة من الكتاب المجيد، والسنة المطهرة المتمثلة بحديث النبي ﷺ والعترة من آل بيته عليه السلام.

ولعل من الأهمية بمكان الإشارة إلى أن مكتبة العتبة العباسية المشرفة وبعد إعادة تأهيلها؛ أخذت على عاتقها تحقيق ونشر التراث الإسلامي الأصيل إشعاراً منها بأهمية المرحلة، ومجابهة الهجمات الفكرية الشرسة الموجهة للتشكيك والظعن في صلب العقيدة الإسلامية فرأينا إن من الواجب علينا القيام بالدور المناسب في هذا المقام وذلك من خلال - الكشف والتنقيب وإظهار الكتب ذات القيمة الفكرية العالية لترى صفحاتها النور وليستنير بها طلاب الحق، ومتذوقوا الفكر الأصيل البعيد عن التعصب والمنزه عن الانحراف، المنتهج سبيل أهل البيت عليه السلام.

وفي الختام، نقدم شكرنا، وتقديرنا العالي، إلى الأخ المحقق الأستاذ عبد الحليم عوض الحلي على تحقيقه هذا السفر القيم ونسأله تعالى أن يتقبل هذا العمل من جميع المساهمين، والعاملين، ويجعله خالصاً لوجهه الكريم انه سميع مجيب والحمد لله أولاً وآخراً.

(دارة)

مكتبة ودار مخطوطات
العتبة العباسية المقدسة

مقدّمة التحقيق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله بارئ الخلائق أجمعين، والصلاة والسلام على خير المرسلين محمّد المصطفى وعلى آل بيته الطيّبين الطاهرين، واللعن الدائم على أعدائهم أجمعين من الأوّلين والآخرين.

عرّف علم الكلام كما عن كتاب المواقف بأنّه: علم يقتدر معه على إثبات العقائد الدينيّة بإيراد الحجج ودفع الشبه، وفي شرح المقاصد بأنّه: العلم بالعقائد الدينيّة عن الأدلّة اليقينيّة^(١).

وبناءً على هذين التعريفين فإنّ المتكلّم: من كان له ملكة يقتدر بها على بيان عقائده بأدلة محكمة مع نصرة الآراء التي التزم بها وردّ أدلّة من خالفه.

ولمّا كان موضوع علم الكلام العقائد الدينيّة المرتبطة بوجود الله وتوحيده وصفاته وبالعدل والنبوة والإمامة والمعاد كان علم الكلام من أشرف العلوم ومطالبه ومقاصده من أشرف المطالب والمقاصد لما ثبت في محلّه عند أهله من أنّ شرف العلم بشرف موضوعه. وعلى هذا فمهما صرف طالب العلم والمتكلّم

(١) المواقف ١: ٣١، شرح المقاصد ١: ٥.

من وقت في سبيل تنقيح إثبات الاعتقادات وردّ الشبهات فإنه لا يكون هدراً ولا يكون ضياعاً، بل هو أداء حقٍّ وامتنال أمر وسير في طريق تبليغ هذه الرسالة السماوية ونشرها وإيصالها بصورة سليمة إلى من لم تكن قد وصلت إليه.

وأما الطريق الأمثل والسبيل الأجود اللازم اتّباعه في علم الكلام فهو الطريق الذي سار عليه القرآن الكريم ورسول الله الأمين ﷺ والذرية الطاهرة الأكرمين، ومعرفة طريقهم في الكلام مع أصحاب الاعتقادات الباطلة يستلزم على طلاب العلم والمتكلمين التفحص والتقصي في القرآن الكريم ودراسة طرقهم الكلامية واستنباط قواعد وأصول وأسس تكون هي الحجر الأساس في المباحث الكلامية. وبعبارة أخرى فإنّ اللازم على المتكلم قبل الورود في المسائل الكلامية البحث عن العناصر المشتركة والقوانين التي كان يتبعها المشرع الأصل والمنهل العذب في بيان الاعتقادات وكيفية إثباتها وكيفية النقاش مع المخالفين والمشكّكين، والبحث عن كلّ ذلك هو البحث عن التي هي أحسن التي أوصى القرآن الكريم باتباعها.

ولا بأس بالإشارة إلى أنّ غالب أو أكثر الطرق القرآنية في الكلام مع أصحاب الاعتقادات كانت مودعة مكنونة عند الإنسان بفطرته ولم يكن ملتفتاً إليها فجاء القرآن الكريم وجاء رسول الله وذريته صلوات الله عليهم أجمعين واستظهرها لنا وأرشد العقل الإنساني إليها، والإنسان صاحب الفطرة السليمة يدرك بعد توجيهه لتلك الأدلة والبراهين لزوم متابعة تلك الأدلة لما يراه من انسجام وتطابق مع الوجدان المستقرّ في لَبّه.

ثم إنّ على المتكلم والخائض في علم الكلام الالتزام بأدابه والعمل بسننه والسير بسيرته وتطبيق قواعده الكلية وأن يتكلّم بالتي هي أحسن، وأن يدلي برأيه وحبّته بكلّ اطمئنان وسكينة وأن يختار لمطلبه الألفاظ الواضحة والعبارات الصريحة كي

لا يوقع الطرف المقابل في شك وريب، كما أن عليه الاجتناب عن الأساليب الملتوية في الكلام والنقاش وأن لا يخرج عن مادة البحث ووحدة الموضوع. ولكي لا يقع المتكلم في ظلم من يقابله ويناقشه من أصحاب الاعتقادات فإن اللازم عليه أن يأخذ ذلك الاعتقاد من أصول ومصادر ذلك المذهب وأن لا ينسب إلى مذهب معين أو جماعة خاصة كلاماً إلا بعد التحقيق والتأكد بأنه استقاه من كتبهم الأصلية.

وعلى سبيل المثال يرى المراجع لكتب تاريخ الملل والنحل أن بعضهم ينسب لأتباع مدرسة أهل البيت عليه السلام اعتقادات ما أنزل الله بها من سلطان وليس لها ذكر في مصادرهم الأصلية، وقد نسب عبد الكريم الشهرستاني في كتاب الملل والنحل إليهم اعتقادات مثل القول بالتناسخ والحلول والتشبيه...^(١)، والحال أن العلماء السائرين على منهج أهل البيت عليه السلام يكفرون من قال والتزم بذلك كما نسب القول بأن علياً عليه السلام إلهاً واجب الطاعة والحال أن المصادر الأصلية لهذا المذهب الشريف موجودة مطبوعة وفي متناول الجميع ليرجع إليها من شاء فأين وجد هذه الاعتقادات. وهكذا نسب إلى هشام بن الحكم اعتقاد جسمية الله^(٢) وهو من ذلك برئ. والأعجب من ذلك أن بعضهم يطيل الكلام في النقاش والنقض والإبرام مع هذه الاعتقادات مع تهجمه وتكفيره لأتباع مدرسة أهل البيت عليه السلام وهو لا يدري أنه لا يناقشهم بل يناقش عقائد منسوبة إليهم اعتمد الناسب لها لهم إما على فهمه الناقص أو سوء نيته - أعاذنا الله من جميع ذلك -.

هذا وإن بروز بوارد جديدة ومباحث حديثة في علم الكلام بسبب التطور العلمي في مجال الصناعة والطب... وغيرها تحت عنوان الكلام الجديد في مقابل

(١) الملل والنحل ١: ١٥١ و ١٧٥.

(٢) الملل والنحل ١: ١٨٤.

الكلام القديم لا يصرفنا عن مدارس الكتب الكلامية القديمة، بل يحتم علينا التدقيق في المسائل الكلامية المبحوث عنها باللباس القديم وأن ننظر إلى تاريخها وسبب نشوئها وعوامل تقويتها والبحث عن سبب اختفائها واضمحلالها فإنه كَمَا تَوَلَّدَت تلك الاعتقادات الباطلة ومن ثم أخذت بالأفول والاندثار، كذلك فإن هذه المسائل الجديدة والأفكار الباطلة الحديثة تأخذ بالاندثار والاضمحلال فمطالعة مسائل علم الكلام القديم وتاريخه يعطينا صورة واضحة وتسلط أكثر على السير التاريخي لتولد واندثار الأفكار ولا عجب.

وفي الحقيقة أن غالب مباحث علم الكلام الجديد هي مباحث مذكورة في كتب الكلام القديم لكن بلباس جديد وأدوات جديدة واستدلالات حديثة وأن الوقوف على هذه الآراء والاعتقادات وتحليلها ومعرفة أدلتها وسبب بروزها من أفضل أنواع التحقيق والدراسة.

ونحن عندما نقول بلزوم الحاجة إلى الكلام القديم لا لإبطال مسائله الباطلة أو المندثرة، فإن ذلك قد تمّ الكلام فيه وانتهى، بل إن ذلك يعطينا خبرة في كيفية التعامل مع المذاهب والأفكار ويعطينا مهارة في كيفية الاستفادة من الأدلة، بل قد يرشدنا إلى أن هذا الذي اسمه فكر جديد ونظرية خلاقة ليس بجديد، بل هو فكر قديم بلباس جديد.

وإذا فهمنا ذلك صار الردّ أسهل، والله الموفق.

سطور في حياة المؤلف

اسمه ونسبه

وكلمات العلماء فيه

الشيخ أحمد بن علي بن حسن بن محمد بن إسماعيل بن صالح اللوزاوي
محتد^(١)، الكفعمي منشأ، هكذا عرّف نفسه في آخر هذا الكتاب^(٢).

وفي رياض العلماء في ترجمة أخيه الشيخ تقي الدين: إبراهيم بن علي بن
الحسن بن محمد بن صالح بن إسماعيل العاملي^(٣).

وقال الأفندي في تعليقه على كتاب أمل الآمل: ولكن بخط أخيه أحمد بن
علي هكذا: علي بن الحسن بن [محمد بن] إسماعيل بن صالح العاملي^(٤).

قال عنه أخوه الشيخ إبراهيم في حواشي كتابه «المصباح»: الشيخ الأجل العالم

(١) حند بالمكان يحتد أقام به وثبت والمحتد الأصل [انظر: الصحاح ٢: ٤٦٢، لسان العرب ٣: ١٣٩].

(٢) نفس الكتاب: ١٥٤.

(٣) رياض العلماء ٣: ٤١٤.

(٤) تعليقة أمل الآمل للميرزا عبد الله الأفندي: ٤/٣٥.

العامل أخى وشقيقى جمال الدين أحمد بن عليّ بن حسن بن محمّد بن صالح
أصلح الله شأنه وصانه عمّا شأنه^(١).

وقال عنه الأفنديّ في ترجمة تقي الدين إبراهيم: وأخيه أحمد بن عليّ
الفاضل الجليل^(٢).

وقال الخوانساريّ في روضات الجنّات في ترجمة تقي الدين إبراهيم: وله
أيضاً أخ صالح فاضل جليل اسمه أحمد بن عليّ صاحب كتاب زبدة البيان في
عمل شهر رمضان ينقل عنه في الحواشي نادراً فتبصر^(٣).

والده

والد مصنّفنا الجليل الشيخ زين الدين عليّ بن الحسن بن محمّد بن صالح بن
إسماعيل الجبعيّ، العامليّ، الكفعميّ، الحارثيّ.

وقد وصفه الأفنديّ في رياض العلماء وقال عنه: العالم الجليل، الفقيه، والد
الشيخ تقي الدين إبراهيم بن عليّ الكفعميّ المشهور صاحب المصباح المعروف،
وأخيه أحمد بن عليّ الفاضل الجليل، وقد قال ولده عنه في حاشية المصباح:
والدي الفقيه الأعظم الورع زين الإسلام والمسلمين عليّ، قدّس الله سرّه.

وفي مكان آخر من المصباح قال عنه: وكان والدي زين الإسلام والمسلمين
عليّ بن حسن بن محمّد بن صالح الجبعيّ - برّد الله مضجعه - ذا اعتقاد عظيم
بمضمون هذه الرواية... إلى آخر ما حكاه عنه في الرياض^(٤).

(١) المصباح للكفعميّ: ٦٤٧.

(٢) رياض العلماء ٣: ٤١٤.

(٣) روضات الجنّات ١: ٢٢.

(٤) رياض العلماء ٣: ٤١٤-٤١٥.

وقال السيّد حسن الصدر في التكملة: الشيخ زين الدين عليّ بن الحسن العامليّ، والد الشيخ إبراهيم الكفعميّ، كان من أعظم العلماء والفقهاء، وأكثر ولده النقل عنه، وإذا نقل عنه وصفه بـ: «الفقيه الأعظم الأورع»^(١). وقد توفيّ سنة ٨٦١ هجرية وخلف خمسة ذكور.

إخوانه

كان للمصنّف أحمد بن عليّ الكفعميّ أربعة إخوة هم:

الأوّل: شمس الدين محمّد الجبعيّ، وهو جدّ والد الشيخ البهائيّ وكان في الرعيل الأوّل من أعلام الأئمة، يعبر عنه شيخنا الشهيد الثاني بالشيخ الإمام في إجازته لحفيده الشيخ حسين بن عبد الصمد والد شيخنا البهائيّ^(٢).

ووصفه المحقّق الكركيّ بقدوة الأجلّاء في العالمين في إجازته لحفيده الشيخ عليّ بن عبد الصمد بن شمس الدين محمّد، المذكورة في «رياض العلماء»^(٣).

وذكره السيّد حيدر البيزوئيّ بالإمامة في إجازته للسيّد حسين الكركيّ^(٤).

وأثنى عليه العلامة المجلسيّ في إجازته بقوله: صاحب الكرامات^(٥).

وقال عنه الشيخ الحرّ (١١٠٤ هـ): الشيخ شمس الدين محمّد العامليّ، فاضل، جدّ الشيخ حسين بن عبد الصمد العامليّ، أثنى عليه الشهيد الثاني في إجازته لابن ابنه^(٦).

(١) تكملة أمل الآمل: ٢٨٥/٢٦٢.

(٢) أعيان الشيعة ٢: ١٨٤، ٥: ١٥٦.

(٣) حكى ذلك في الغدير ١١: ٢١٥، تكملة أمل الآمل: ٣٥٧، أعيان الشيعة ٨: ٢٦٢ و ٩: ٤٣١.

(٤) الغدير ١١: ٢١٥.

(٥) بحار الأنوار ١١٠: ٦٠.

(٦) أمل الآمل ١: ١٣٨.

قرأ شمس الدين كثيراً على الشيخ عز الدين الحسن بن أحمد بن يوسف بن العشرة العاملي، المتوفى برك نوح^(١) سنة ٨٦٢ هجرية^(٢).

وله إجازة من الشيخ علي بن محمد بن علي بن المحلى المتوفى سنة ٨٥٥ هجرية، تذكر في إجازات البحار.

وكانت ولادته ﷺ سنة ٨٢٢ ووفاته سنة ٨٨٦ هجرية^(٣).

وللشيخ شمس الدين محمد الجبعي مجموعات أربعة بخطه فيها فوائد كثيرة؛ في الحديث والرجال والإجازات والأدب والشعر... وغير ذلك، وكانت نسختها عند العلامة المجلسي ﷺ ونقل عنها في بحار الأنوار^(٤)، ووقعت تلك النسخة بيد شيخنا النوري صاحب المستدرک وأخذها بعده سبطه الآقا ضياء النوري إلى طهران، وانتقلت منه إلى مكتبة «الملك» اليوم^(٥).

ومما نقل عن خطه أنه محمد بن علي بن الحسن بن محمد بن صالح اللويزاني الجبعي^(٦).

ومما نقل العلامة المجلسي ﷺ في بحار الأنوار عن خطه: مات والدي علي بن

(١) قرية كبيرة قرب بعلبك بها قبر طويل يزعم أهل تلك النواحي أنه قبر نوح ﷺ، وقال السيد الأمين: هي من بلدان الشيعة التي أخرجت عدداً وافراً من العلماء، وكانت إليها الرحلة لطلب العلم، وهي بلد المحقق الكركي [لاحظ: معجم البلدان ٤: ٤٥٣، أعيان الشيعة ١: ٢٠٧].

(٢) الغدير ١١: ٢١٥.

(٣) حكى جميع ذلك العلامة الأميني في الغدير ١١: ٢١٥.

(٤) قال العلامة المجلسي ﷺ حول هذه المجموعة: اعلم أنه قد وصل إلينا مجموعة بخط الشيخ الجليل شمس الدين محمد بن علي بن الحسن الجباعي جد شيخنا البهائي ﷺ كان يلوح منها آثار فضله وسداده، وقد كتب في بعض المواضع ما هذا لفظه: كتبها محمد بن علي الجبعي في سنة سبع وخمسين وثمانمائة، انتهى [بحار الأنوار ١٠٧: ٢٠٣].

(٥) والنسخة برقم: ٦٠٤، ج ٥: ص ١٠٦.

(٦) خاتمة المستدرک ١: ٣٨٥.

الحسن بن محمد بن صالح اللوزاني في جمادى الأولى سنة ٨٦١ هجرية. وخلف خمسة أولاد ذكور محمد ورضي الدين وتقي الدين وشرف الدين وأحمد. وفي البحار أيضاً نقل عن خط شمس الدين تاريخ ولادة ابنه أبي تراب عبد الصمد بن محمد بن علي بن الحسن سنة ٨٥٠ هجرية^(١) وبخط تلميذه أنه مات سنة ٩٣٥ هجرية، وهو والد الشيخ عز الدين حسين الذي هو والد الشيخ البهائي، فظهر أن الشيخ البهائي حفيد شمس الدين الجبعي^(٢).

الثاني: الشيخ تقي الدين إبراهيم بن علي بن الحسن بن محمد بن صالح الكفعمي مولداً، اللوزي محتداً، الجبعي أباً، الحارثي نسباً، التقي لقباً، الإمامي مذهباً، هكذا ذكر نفسه في آخر نسخة من كتاب الدروس التي بخط يده^(٣). قال أحمد المقري في نفح الطيب: ما رأيت مثله في سعة الحفظ والجمع^(٤). وقال الشيخ الحرّ في أمل الآمل: كان ثقة فاضلاً أديباً شاعراً عابداً زاهداً ورعاً^(٥).

فهو صاحب التأليفات الكثيرة أوصل عددها في أعيان الشيعة إلى ٤٩ كتاباً، أشهرها «جنة الأمان الواقية وجنة الإيمان الباقية» المعروف بـ: «المصباح»^(٦). ولد سنة ٨٤٠ هجرية، وتوفي سنة ٩٠٥ هجرية، وقيل: سنة ٩٠٠ هجرية.

(١) بحار الأنوار ١٠٧: ٢٠٨.

(٢) بحار الأنوار ١٠٧: ٢٠٣.

(٣) قال السيد حسين الموسوي البروجردي: كانت النسخة سابقاً في مكتبة السيد حسن الصدر بالكاظمية على مشرفهما الصلاة والسلام، كما صرح في مواضع من كتبه، ولكن رأيتها بعد قضية الاحتلال عند بيع النسخ وأنه عرضها بملايين، وانتقلت بعدها إلى مكتبة السيد المرعشي ٠

(٤) نفح الطيب: ٤: ٣٩٧.

(٥) أمل الآمل ١: ٢٨.

(٦) أعيان الشيعة ٢: ١٨٤، الذريعة ٥: ١٥٦.

وقبره في قرية جبشيت من قرى جبل عامل ظاهر يقع محاذياً لحدود البلدة ويزار حتى الآن، وقيل: أن قبره بمشهد الحسين عليه السلام بكربلاء كما يظهر من بعض أشعاره التي يوصي أهله فيها بدفنه في الحائر المقدس بأرض تسمى: «عقيرا».

الثالث والرابع: شرف الدين ورضي الدين، ولم يكن لنا -في الحال- معلومات عنهما.

اتصال العائلة بالحارث الهمداني:

لم يذكر مؤلفنا الكريم أحمد بن علي الكفعمي اتصال نسبه بالحارث بن عبد الله الأعور الهمداني صاحب أمير المؤمنين عليه السلام، لكن الملاحظ لترجمة والد المصنف وإخوته اتصال النسب بالحارث الهمداني.

ذكر صاحب الرياض في ترجمة زين الدين علي والد المصنف: الجبعي العاملي الكفعمي الحارثي^(١).

وقال سيدنا الصدر في التكملة في ترجمة تقي الدين: أنه ذكر في آخر كتاب الدروس الذي عندي بخط أخيه عليه السلام أنه الكفعمي مولداً، اللويزي محتداً، الحارثي نسباً، الجبعي أباً، التقي لقباً^(٢).

مشايخه والرواة عنه

استظهر صاحب الرياض أن الشيخ أحمد بن علي قد كان يروي عن والده الشيخ زين الدين علي^(٣).

(١) رياض العلماء ٣: ٤١٤.

(٢) تكملة أمل الآمل: ٩/٧٥.

(٣) رياض العلماء ٣: ٤١٥.

ويتبين للقارئ الكريم من خلال مطالعته لترجمة المصنّف أنّ أخاه الشيخ إبراهيم بن عليّ الكفعميّ قد كان يروي في بعض كتبه عن كتاب «زبدة البيان» للمصنّف أحمد بن عليّ الكفعميّ.

وفاته

لم تحدّد المصادر تاريخاً لوفاة الشيخ أحمد بن عليّ الكفعميّ ﷺ، كما لم تذكر ولادته بل ترجمته، إلا أنّ الظاهر أنّه توفّي في زمان أخيه تقي الدين إبراهيم الكفعميّ صاحب المصباح المتوفّى سنة ٩٠٥ هجرية. قال السيّد الأمين والشيخ آقا بزرك: وتوفّي قبل أخيه الكفعميّ كما يظهر من ترجمته عليه^(١).

وعلى أنّ تأليفه هذا تمّ في سنة ٨٨٥ هجرية^(٢) وقد انتهى أخوه تقي الدين إبراهيم من تأليف كتابه المصباح في سنة ٨٩٥ هـ، فوفاته ﷺ وقعت بين هاتين السنتين، وعلى كلّ حال فهو من أعلام القرن التاسع. وعلى هذا فيحتمل أنّ وفاته ﷺ ترجع إلى أواخر القرن التاسع ووفاته ﷺ ترجع إلى أواخر القرن التاسع.

ولكن يحتمل أنّ وفاته بعد أخيه تقي الدين أو بعد سنة ٨٩٥ هجرية التي هي تاريخ تأليف المصباح لأنّنا لم نعر في مصباحه على عبارة تدلّ على ترجمته على أخيه الشيخ أحمد مصنّف الكتاب، وأمّا العبائر المحكيّة فهي تدلّ على صرف النقل منه والاعتماد عليه ولم تدلّ على وفاته في زمن أخيه بل المدقّق في عبارة الشيخ إبراهيم يرى قوله: «أصلح الله شأنه وصانه عمّا شأنه» الدالّ على حياته حين النقل منه.

(١) أعيان الشيعة ٣: ٤٠، الذريعة ٥: ١٥٦.

(٢) نفس الكتاب: ١٥٤.

مشجر العائلة الكريمة

يبيّن المخطّط الآتي أنّ والد المصنّف الشيخ عليّ المتوفّى ٨٦١ هجرية قد خلّف خمسة ذكور، منهم الشيخ شمس الدين محمّد المتوفّى ٨٨٦ هجرية جدّ شيخنا البهائيّ وعليه فإنّ المصنّف أحمد بن عليّ عمّ جدّ الشيخ البهائيّ.

كما أنّ الجدّ الأعلى لهذه العائلة الكريمة الشيخ صالح بن الشيخ إسماعيل، بتأخير إسماعيل على ما وجد بخطّ الشيخ تقي الدين إبراهيم وشمس الدين محمّد، لكنّ المذكور في آخر هذا الكتاب أنّ الجدّ الأعلى الشيخ إسماعيل بن الشيخ صالح^(١). وأيضاً قال الأفنديّ في تعليقه على كتاب أمل الآمل: ولكن بخطّ أخيه أحمد بن عليّ هكذا: عليّ بن الحسن بن إسماعيل بن صالح^(٢).

بتقديم إسماعيل على صالح.

وقال في ترجمة زين الدين عليّ: وقد مرّ في ترجمة ابنه نقل نسبه على نهج آخر، وهو عليّ بن الحسن بن إسماعيل بن صالح^(٣).

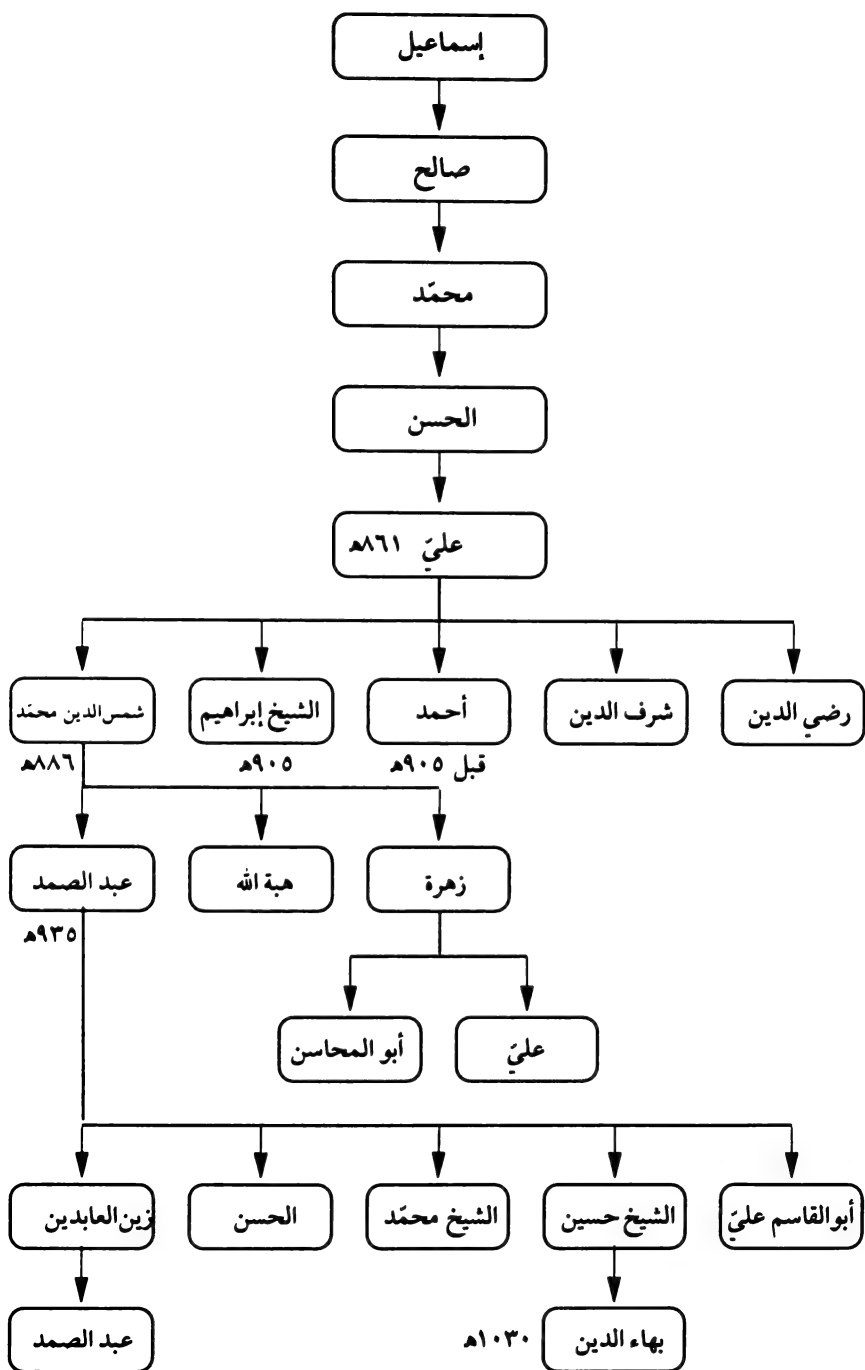
ولعلّ مرجع الخلاف إلى التصحيف وسهو القلم من النسخ أو الخلاف بين الإخوة في نسبهم إلى الجدّ الأعلى على القول بأنّ الميرزا عبد الله رأى خطّ المصنّف الشيخ أحمد وإلا فالمرجح التصحيف وسهو من النسخ لأنّ خطّ أخيه الشيخ إبراهيم والشيخ شمس الدين محمّد يصرّح بوضوح على أنّ الجدّ الأعلى لهذه العائلة صالح بن إسماعيل.

وللإلمام بترجمته أثبتنا مشجر العائلة وبحسب المشهور وهو:

(١) نفس الكتاب: ١٥٤.

(٢) تعليقه أمل الآمل: ٤/٣٥.

(٣) هذا ولكن لم نعثر على ترجمة المصنّف الشيخ أحمد في رياض العلماء، لعلّ قصده ﷺ من «ابنيه» تقي الدين وشمس الدين [رياض العلماء ٣: ٤١٤].



كفر عيما واللوية وجيع ونسبته إليها

والكفعمي نسبة إلى كفر عيما قرية من ناحية الشقيف في جبل عامل قرب جبشيت واقعة في سفح جبل مشرفة على البحر هي اليوم خراب وأثارها وآثار مسجدها باقية.

والكفر بفتح الكاف وسكون الفاء وراء مهملة في اللغة القرية، وقيل: إنه كذلك في السريانية ويكثر استعماله في بلاد الشام ومصر، وأهل الشام يفتحون فاء كفر عند إضافتها^(١).

وعيما بعين مهملة ومثناة تحتية ساكنة وميم وألف لفظ غير عربي على الظاهر وقياس النسبة إلى كفر عيما كفر عيماوي لكنه خفض كما قيل: عبشمي وعبدري وحصكفي في النسبة إلى عبد شمس وعبد الدار وحصن كيفا.

وعن خط الشيخ البهائي: أن الكفر على لغة جبل عامل بمعنى القرية وعيما اسم لقرية هناك وأصلها كفر عيما أي قرية عيما، والنسبة إليها كفر عيماوي فحذف ما حذف. لشدة الامتزاج وكثرة الاستعمال فصار كفعمي، انتهى.

وقال السيد محسن الأمين في أعيان الشيعة معلقاً على كلام البهائي: والصواب أن عيما ليست اسماً للقرية كما لا يخفى بل اسم رجل أو نحوه، كما أن تسمية القرية كفراً ليس خاصاً بجبل عامل، بل هي كذلك في اللغة^(٢) وكأنه حصل تصرف من الناقل فوقع هذا الخلل وإلا فمثل ذلك لم يكن ليخفى على البهائي، ويمكن كونه من إضافة العام للخاص.

(١) كما عليه السيد الصدر في تكملة أمل الآمل: ٧٦ في ترجمة الشيخ إبراهيم.

(٢) قال في تاج العروس ٧: ٤٥٣: وأما الآن فيطلقون الكفر على كل قرية صغيرة بجانب قرية كبيرة فيقولون: القرية الفلاتية وكفرها وقد تكون القرية الواحدة لها كفور عدة.

وفي نفح الطيب: أنَّ الكفعمية نسبة إلى كفر عيما قرية من قرى أعمال صفد كما في النسبة إلى عبد الدار عبدري وإلى حصن كيفا حصكفي، انتهى^(١). وهي من عمل الشقيف في جبل عامل لا من أعمال صفد، إلا أن تكون في ذلك العصر من أعمالها لتجاور البلدين ودخول أحدهما في عمل الآخر في بعض الأعصار، وما في النسخة المطبوعة من نفح الطيب من رسم عيما بتاء فوقانية من تحريف النساخ.

وفي معجم البلدان: عمّا بفتح أوله وتشديد ثانيه والقصر اسم عجمي لا أدريه إلا أنه يكون تأنيث رجل عم وامرأة عما، من العمومة أخو الأب مثل سكر وسكري، وهو كفر عما صقع في بركة خساف بين بالس وحلب عن الحازمي، انتهى^(٢). واللوزي نسبة إلى اللوزة بصيغة تصغير لوزة هي قرية في جبل عامل من عمل لبنان، فأصل آباء الكفعمي من اللوزة، وأبوه سكن جبع ثم انتقل إلى كفر عيما فولد ابنه فيها.

والجبعي نسبة إلى جبع بوزن زُفر، ويقال: جباع بالمدّ قرية من قرى جبل عامل على رأس جبل عال غاية في عذوبة الماء وصحة الهواء وجودة الثمار نزهة كثيرة المياه والبساتين والثمار^(٣).

مؤلفاته

بعد التتبع الكثير في المصادر التي بأيدينا وصلنا إلى أنَّ للمؤلف الجليل أحمد ابن علي الكفعمي ٥٠٠ عده مؤلفات، نذكرها بالتبع:

(١) نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب ٤: ٣٩٧، المطبوع بمصر.

(٢) معجم البلدان ٤: ١٤٩.

(٣) حكى جميع ذلك السيد الأمين في أعيان الشيعة ٢: ١٨٥.

الأول: زبدة البيان في عمل شهر رمضان

قال الآقا بزرگ الطهراني في الذريعة: زبدة البيان في عمل شهر رمضان للشيخ جمال الدين أحمد بن علي بن الحسن بن محمد بن صالح الكفعمي أخ الشيخ إبراهيم الكفعمي الذي توفي سنة ٩٠٥ هجرية، وتوفي هو في حياة أخيه. ينقل عنه أخوه الشيخ إبراهيم في «البلد الأمين» كما صرح في آخره ونقل عنه أيضاً في بعض حواشي كتبه كما ذكره في «الروضات» وعدّ في آخر مصباحه من الكتب المأخوذ منها كتاب «زبدة البيان» وقال: إنّه لأخي الشيخ جمال الدين الجبعي^(١). قال الكفعمي في نهاية كتابه المصباح: ولنشر إلى ذكر الكتب التي أشرنا إليها في خطبة الكتاب ووعدنا بالذكر لها في ديباجته المجموع منها هذا الكتاب وما فيه من أصله وحواشيه جمعتهما من أماكن متعدّدة ومواطن متبدّدة وهي ... إلى أن قال: كتاب زبدة البيان لأخي الشيخ جمال الدين الجبعي^(٢).

بعض نقولات عن زبدة البيان:

كما قلنا أنّ الشيخ إبراهيم الكفعمي صاحب المصباح قد نقل عن أخيه الشيخ أحمد بن علي في كتبه بعض الموارد منها:

المورد الأول: إنّ جبرئيل عليه السلام رقى النبي ﷺ وعلمه هذه الرقية للعين بسم الله أريقك من كلّ عين حاسد الله يشفيك، وعن الصادق عليه السلام إذا تهيأ أحدكم بهيئة تعجبه فليقرأ حين يخرج من بيته المعوذتين فإنّه لا يضرّه شيء بإذن الله تعالى^(٣).
المورد الثاني: ذكر أخوه في حواشي كتابه المعروف بـ: «المصباح» في

(١) أعيان الشيعة ٣: ٤٠، الذريعة ١٢: ١٢٥/٢١، إيضاح المكنون للبغدادي ١: ٦٠٩.

(٢) المصباح: ٧٧٣.

(٣) المصباح للكفعمي: ٢٢٠، بحار الأنوار ٩٢: ١٢/١٣٣.

الفصل السادس والأربعين في عمل شوال: يستحب أن يصلي بين العشائين ركعتين في الأولى بالحمد مرة والتوحيد مائة وفي الثانية بالحمد والتوحيد مرة ثم يقنت ويركع ويسجد ويسلم ثم يخسر ساجدا قائلاً في سجوده مائة مرة: «أتوب إلى الله»، وروي قراءة التوحيد ألفاً في الركعة الأولى من هاتين الركعتين ثم يدعو بهذا الدعاء... وذكر الدعاء.

وقال في الحاشية: قلت هاتين اللتين في أول الأولى التوحيد ألفاً ذكرهما الشيخ الأجل العالم العامل أخي وشقيقي جمال الدين أحمد بن علي بن حسن بن محمد بن صالح أصلح الله شأنه وصانه عما شأنه في كتابه الملقب بـ: «زبدة البيان في عمل شهر رمضان»، قال: ورواهما محمد بن أبي قرة^(١) في متبهجده عن الصادق عليه السلام وأن علياً عليه السلام كان يصليهما ليلة الفطر وأن من صلاهما لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه^(٢).

المورد الثالث: وفي زبدة البيان: أن يعقوب عليه السلام خاف على بنيهِ من العين لجمالهم، فقال: «يا بني، لا تدخلوا من باب واحد»، وفيهِ عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «العين تنزل الحالق - وهو ذروة الجبل - من قوة أخذها وشدة بطشها»^(٣).

المورد الرابع: ورأيت في كتاب زبدة البيان عن الصادق عليه السلام: أن يوسف عليه السلام وضع خذّه في الجبّ على الأرض وقال: «اللهم إن كانت ذنوبي قد أدخلت وجهي عندك فإني أتوجه إليك بوجوه آبائي الصالحين إبراهيم وإسماعيل وإسحاق

(١) محمد بن علي بن يعقوب بن إسحاق بن أبي قرة، أبو الفرج، القناني، الكاتب، كان ثقة، وسمع كثيراً، وكتب كثيراً، وكان يورق لأصحابنا، ومعنا في المجالس، له كتب، منها: كتاب عمل يوم الجمعة، كتاب عمل الشهور، كتاب معجم رجال المفضل، كتاب التهجد، أخبرني وأجازني جميع كتبه [رجال النجاشي: ٣٩٨/١٠٦٦].

(٢) المصباح للكفعمي: ٦٤٧، البلد الأمين: ٢٣٦، والحاشية في الطبعة الحجرية: ٦٥٠.

(٣) المصباح للكفعمي: ٢٩٨، وعنه في بحار الأنوار ٦٠: ١٧.

ويعقوب»، قال الراوي وهو شعيب العقرقوفي^(١): فقلت: أندعو بهذا؟ فقال ﷺ: «قولوا: اللهم إن كانت ذنوبي قد أخلقت وجهي عندك فإنني أتوجه إليك بوجه نبيك نبي الرحمة وعلي وفاطمة والحسن والحسين والأنمة ﷺ»^(٢).

الثاني: الرسالة المهدية إلى مذهب الإمامية

ليس لها أثر، أشار لها المصنّف في كتابه هذا معارج الأفهام حيث قال في آخر مبحث الإمامة: ولنا هنا رسالة حسنة سميناها بـ: «الرسالة المهدية إلى مذهب الإمامية» مشتملة على أربعين دليلاً، عشرين منها دالة على أنّ مذهب الإمامية الذي يجب على كلّ عاقل أن يختاره ويرتضيه لنفسه ويقتدي بالأئمة من آل محمد صلوات الله عليهم، ويخالف من ارتكب غير طريقتهم وتمسك بغير شريعتهم؛ وعشرين دالة على أنّ أمير المؤمنين عليّ ﷺ أفضل من جميع الأنبياء والأولياء والملائكة ما عدا رسول الله ﷺ، فإنّ له الفضل على جميع خلق الله، كما دلّ القرآن والأثر وحصل عليه الإجماع من كافّة البشر؛ فمن أرادها وقف عليها^(٣).

(١) شعيب العقرقوفي، أبو يعقوب، ابن أخت أبي بصير، روى عن أبي عبد الله وأبي الحسن ﷺ، ثقة عين، له كتاب، وقال الشيخ في فهرسته: له أصل [انظر: رجال النجاشي: ٥٢٠ / ١٩٥، الفهرست للطوسي: ١ / ١٤٤، رجال الطوسي: ٧ / ٢٢٤ و ١ / ٣٣٨].

(٢) المصباح للكفعمي: ٢٩٦.

قال السيّد حسين الموسوي البروجردي: رأيت جميع هذه النقولات والحواشي في نسخة من كتاب المصباح للشيخ تقي الدين إبراهيم بخط: عليّ بن يوسف بن عليّ بن محمد الشهير بابن الشجاع الكركي مولداً، العاملي نسباً، المترجم في أمل الآمل، كتبها في سنة ٩٨٨، وتمت مقابلتها بيد الناسخ في سنة ٩٨٩ هجرية، كتبها عن نسخة المصنّف، وهي محفوظة في مكتبة الحكيم ﷺ العامة في النجف الأشرف.

(٣) نفس الكتاب: ١٣٤.

الثالث: كتاب معارج الأفهام إلى علم الكلام

وهو الكتاب المائل بين يديك .

لم يذكر أصحاب فهارس الكتب وتراجم الرجال انتساب هذا الكتاب لأحمد بن عليّ الكفعميّ غير أنّا - بحمد الله - وجدنا نسختين من هذا الكتاب مصرّحتين فيهما بانتساب الكتاب له .

هذا مع أنّه ذا قلم وله تأليف كما صرّح بذلك أخوه الشيخ إبراهيم .

اسم الكتاب

ذكر اسم الكتاب بصور مختلفة حيث جاء على ظهر الصفحة أولى من نسخة جامعة طهران بلفظ: «كتاب معارج الأفهام في علم الكلام» .

وجاء في مقدّمة المصنّف هكذا: «معارج الأنهام إلى علم الكلام» .

ولكن في آخر مصوّرة جامعة طهران بلفظ: «معارج الوصول إلى علم الأصول»، وفي آخر مصوّرة جامعة شیراز بلفظ: «معراج الوصول إلى علم الأصول» .

لعلّ منشأ الاختلاف راجع إلى أنّ الكتاب ذو عنوانين أحدهما ما ذكره المصنّف في مقدّمة الكتاب، والثاني ما جاء في نهاية النسختين .

أمّا العنوان الثاني فهو لا يخالف موضوع الكتاب لأنّ عنوان «الأصول» أُطلق في قديم الزمان على علمين من العلوم الإسلاميّة وهما علم أصول الفقه وعلم الكلام .

أو أنّ الصحيح هو المصرّح في أوّل ديباجة المصنّف أعني «معارج الأفهام إلى علم الكلام» وباقي العناوين محمولة على سهو أو تصرّف من النساخ، كما هو أقرب إلى الصواب .

موضوع الكتاب وترتيبه

إنَّ الكتاب من الكتب الكلامية التي جمع المصنّف فيه جميع أبواب علم الكلام بطريق الإيجاز على نحو لا يخلّ بالمعنى، ألّفه على طريقة المتكلّمين عند الشيعة الإمامية كالخواجه نصير الدين الطوسي والعلامة الحلّي والمقداد السيوري، متمسكاً بالمنهج العقلي والنقلي، وبَيّن فيه آراءه في علم الكلام وأصول الاعتقاد. ورَتَّبَه على خمسة معارج، وجعل المعراج الأول: في التوحيد، والمعراج الثاني: في العدل، والمعراج الثالث: في النبوة، والمعراج الرابع: في الإمامة، والمعراج الخامس: في المعاد.

وجعل تحت كلّ معراج أصولاً، باستثناء المعراج الأول فإنّ فيه مقدّمة ومقصدين وتحت المقدّمة أصولاً، وتحت كلّ مقصد أصولاً أيضاً. ألّفه في ضحوة نهار الاثنين ثاني عشر ربيع الأول من شهور سنة ٨٨٥ الهجرية، وجعل تأليفه تقريباً إلى الله الجليل، وطلباً لشوابه الجزيل وإحسانه الجميل، مصرّحاً أنّ كتابه هذا كافٍ في إثبات الذات، وإيضاح كمال الصفات، وتنزيه جلاله عن الناقصات.

فهذا الكتاب من الكتب الممتعة حقّاً المصنّفة في فنّ الكلام، ويظهر من تأليفه هذا أنّه من أنمّته، هذا ومع أسفنا لعدم نقل العلامة المجلسي رحمته عن الكتاب في موسوعته الموسوم بـ: «بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار» لعدم عثوره عليه، فمن اللازم أن يستدرك به وبأمثاله من الكتب المهجورة في المكتبات الإسلامية.

نسخ الكتاب

اعتمدنا في تحقيق هذا الكتاب وإخراجه بهذه الصورة الجميلة على

نسختين مصوّرتين:

الأولى: النسخة المحفوظة في مكتبة الجامعة المركزية في طهران برقم: ١ / ٨٢٢١، ذكرت في فهرستها ١٧: ٦٠.

تاريخها: يرجع إلى القرن التاسع.

الناسخ: بها قال بن بها قال بن شمس الدين الحسيني [كذا].

عدد الصفحات: ١٠٣.

مواصفات النسخة: نسخة كاملة بخطّ جيّد إلّا أنّه قد سقط من أواسطها ورقة، وعنوان النسخة كما في ظهرها هكذا:

«كتاب معارج الأفهام في علم الكلام»، وكتب بعده: «تصنيف كفعمي رحمه الله ومصنّفات كثيرة»، وجاء في آخر صفحة من الكتاب: (تمت كتابة الرسالة المسمّاة بمعارج الوصول إلى علم الأصول)، ومعها رسالة أخرى في علم الكلام للشيخ أبي جعفر محمّد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ) وهي من الرسائل المطبوعة ضمن كتاب «الرسائل العشر» تحت عنوان: «رسالة في الاعتقادات». وقد رمزنا لها بالرمز «د».

الثانية: هي المحفوظة في مكتبة الميرزا الشيرازي في جامعة شيراز برقم: ٦٠١، في مجلّة نسخه پژوهي دفتر ٢ بقلم الشيخ محمّد بركت.

تاريخها: القرن الثاني عشر.

عدد الصفحات: ١٠٨.

المقاس: ٢٠ × ١٤.

مواصفات النسخة: نسخة جيّدة إلّا أنّه سقطت منها الصفحة الأولى، وبدايتها من قوله: (وهذه الرسالة كافية)، كما أنّ الصفحة الأخيرة ساقطة أيضاً، وآخرها قوله: (تمت كتابة الرسالة المسمّاة بمعارج الوصول إلى علم الأصول)، والنسخة مختوم عليها بأنّها من هدايا آقاي محمّد حسن إمامي إلى جامعة شيراز

موضوع الكتاب وترتيبه

إنَّ الكتاب من الكتب الكلامية التي جمع المصنّف فيه جميع أبواب علم الكلام بطريق الإيجاز على نحو لا يخلّ بالمعنى، ألّفه على طريقة المتكلّمين عند الشيعة الإمامية كالخواجه نصير الدين الطوسي والعلامة الحلّي والمقداد السيوري، متمسكاً بالمنهج العقلي والنقلي، وبَيّن فيه آراءه في علم الكلام وأصول الاعتقاد. ورَتَّبَه على خمسة معارج، وجعل المعراج الأول: في التوحيد، والمعراج الثاني: في العدل، والمعراج الثالث: في النبوة، والمعراج الرابع: في الإمامة، والمعراج الخامس: في المعاد.

وجعل تحت كلّ معراج أصولاً، باستثناء المعراج الأول فإنّ فيه مقدّمة ومقصدين وتحت المقدّمة أصولاً، وتحت كلّ مقصد أصولاً أيضاً. ألّفه في ضحوة نهار الاثنين ثاني عشر ربيع الأول من شهور سنة ٨٨٥ الهجرية، وجعل تأليفه تقريباً إلى الله الجليل، وطلباً لشوابه الجزيل وإحسانه الجميل، مصرّحاً أنّ كتابه هذا كافٍ في إثبات الذات، وإيضاح كمال الصفات، وتنزيه جلاله عن الناقصات.

فهذا الكتاب من الكتب الممتعة حقّاً المصنّفة في فنّ الكلام، ويظهر من تأليفه هذا أنّه من أئمّته، هذا ومع أسفنا لعدم نقل العلامة المجلسي رحمته الله عن الكتاب في موسوعته الموسوم بـ: «بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار» لعدم عثوره عليه، فمن اللازم أن يستدرك به وبأمثاله من الكتب المهجورة في المكتبات الإسلامية.

نسخ الكتاب

اعتمدنا في تحقيق هذا الكتاب وإخراجه بهذه الصورة الجميلة على

نسختين مصوّرتين:

الأولى: النسخة المحفوظة في مكتبة الجامعة المركزية في طهران برقم: ١ / ٨٢٢١، ذكرت في فهرستها ١٧: ٦٠.

تاريخها: يرجع إلى القرن التاسع.

الناسخ: بها قال بن بها قال بن شمس الدين الحسيني [كذا].

عدد الصفحات: ١٠٣.

مواصفات النسخة: نسخة كاملة بخطّ جيّد إلّا أنّه قد سقط من أواسطها ورقة، وعنوان النسخة كما في ظهرها هكذا:

«كتاب معارج الأفهام في علم الكلام»، وكتب بعده: «تصنيف كفعمي رحمه الله ومصنّفات كثيرة»، وجاء في آخر صفحة من الكتاب: (تمت كتابة الرسالة المسمّاة بمعارج الوصول إلى علم الأصول)، ومعها رسالة أخرى في علم الكلام للشيخ أبي جعفر محمّد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ) وهي من الرسائل المطبوعة ضمن كتاب «الرسائل العشر» تحت عنوان: «رسالة في الاعتقادات». وقد رمزنا لها بالرمز «د».

الثانية: هي المحفوظة في مكتبة الميرزا الشيرازي في جامعة شيراز برقم: ٦٠١، في مجلّة نسخه پژوهي دفتر ٢ بقلم الشيخ محمّد بركت.

تاريخها: القرن الثاني عشر.

عدد الصفحات: ١٠٨.

المقاس: ٢٠ × ١٤.

مواصفات النسخة: نسخة جيّدة إلّا أنّه سقطت منها الصفحة الأولى، وبدايتها من قوله: (وهذه الرسالة كافية)، كما أنّ الصفحة الأخيرة ساقطة أيضاً، وآخرها قوله: (تمت كتابة الرسالة المسمّاة بمعارج الوصول إلى علم الأصول)، والنسخة مختوم عليها بأنّها من هدايا آقاي محمّد حسن إمامي إلى جامعة شيراز

في شهر خرداد سنة ١٣٥٥ وعليها ختم الجامعة.
وقد رمزنا لها بالرمز «ش».

عملنا في تحقيق الكتاب

اعتمدنا في تحقيق الكتاب وتنميته على النسختين «ش» «د» المتقدم خصائصهما، وقد كانت مراحل العمل على الصور التالية:

١ - بعد صفّ الحروف جرت المقابلة بين النسختين وثبتنا الاختلافات بينها، وقد جعلنا الصحيح أو الأصحّ في المتن وأشرنا إلى المرجوحات في الهامش، مع الأخذ بنظر الاعتبار نسخة مكتبة جامعة شیراز «ش» الخالية عن السقط تقريباً باستثناء الصفحة الأولى والأخيرة من الكتاب.

٢ - تقطيع النصّ إلى فقرات ومقاطع وتزيينه بالفوارز، مع إضافة بعض العناوين المناسبة وجعلها بين معقوفين [] لتسهيل التناول.

٣ - استخراج الآيات الكريمة من المصحف الشريف وجعلها بين قوسين مزهرين * * .

٤ - استخراج الروايات الشريفة وأقوال أصحاب المذاهب الكلامية والفلسفية من أهمّ المصادر.

٥ - شرح وتوضيح المصطلحات الكلامية والفلسفية بما يتناسب ورفع الغموض عن المتن مع إضافة ترجمة مختصرة تكشف الغبار عن أسماء الرجال الوارد ذكرهم في ثنايا الكتاب.

٦ - تقويم النصّ وضبطه مع إعادة النظر في اختيار الصحيح أو الأصحّ في المتن، ثمّ بعد ذلك المراجعة النهائية والتدقيق في مسألة تناسق الكتاب وإزالة ما زاغ البصر عنه في المراحل السابقة.

وفي الختام أقدم هذا الكتاب للقارئ الكريم بهذه الصورة الجميلة، أسأل الله

سبحانه وتعالى أن يوفق المشتغلين في باب إحياء تراث أمتنا الإسلامية لسعي حثيث وبذل جهد واسع لإحياء كنوز هذا الدين القويم، وأن يتقبل الله منهم ومنّي هذه الجهود المبذولة وأن يختم عواقب أمورنا بخير إنه سميع بصير.

هذا ولا يفوتني تقديم الشكر الجزيل والامتنان الجميل لسماحة الحجة الإسلام والمسلمين السيد حسين الموسوي البروجردي حيث هيأ نسختي الكتاب من أجل إحياء المصادر والكتب المهجورة القيّمة والتي لم ينقل عنها العلامة الخبير محمد باقر المجلسي رحمته الله في موسوعته الكبرى «بحار الأنوار» في حين أن لها شأنية، اللهم وفقه لهذا المهم بحق محمد وآله عليهم السلام.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيد الرسل وخاتمهم محمد وأهل بيته الطيبين الطاهرين.

عبد الحليم عوض الحلّي

غرة صفر المظفر ١٤٢٩ هـ

الحلة الفيحاء

نماذج

من

نسخ الكتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَشْرَفَ بِالْمَجْدِ أَنْوَارَ الْعِلْمَاءِ وَأَحْرَقَ نَارَ
 الْاجْتِهَادِ وَلَجَدَ أَجْنَحَةَ الْجَهْلَاءِ وَأَعَزَّ فِي بَجَارِ لَاهُوتِهِ
 أَفْكَارَ الْفَضْلَاءِ وَأَنْطَقَ بِحَقِيقَةِ وَحْدَانِيَةِ السَّنَةِ
 الْأَذْكِيَاءِ وَأَطْبَقَ بِالْإِذْعَانِ بِجَلَالِ عَظَمَتِهِ مَا فِي الْأَرْضِ
 وَالسَّمَاءِ فَتُبْحَانُهُ مِنْ كَرِيمٍ مَتَوَدٍّ بِالْعَظَمَةِ وَالْكَرَمِ
 مُتَكَرِّمٍ عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ بِالْإِلَاءِ وَالنِّجَاءِ ثُمَّ الْقُلُوبِ
 عَلَى الْمَنْصُوصِ عَلَيْهِ بِالْأَصْطِفَاءِ وَالْمَخْصُوصِ بِكُلِّ الشَّفَاعَةِ
 وَالْمَوْصُوعِ وَاللَّوَاءِ الْمُبْعُوثِ إِلَى كَافَةِ الْخَلُوقِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ
 مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْإِمَّةِ الْجَبَّارِ صَلَاةً دَائِمَةً بَاقِيَةً
 لَا انْقِصَالَ لَهَا وَلَا انْقِضَاءَ وَبَعْدَ فَنَاءِ الْمَطَالِبِ -
 وَأَتَمُّ الرُّتَابِ الْبَحْثُ فِي الصِّفَاتِ الْجَلَالِيَةِ وَمَعْرِفَتِهَا تَعَالَى
 بِإِلْدَلَائِهَا الْعَقْلِيَّةِ وَمَا يَتَّبِعُ ذَلِكَ مِنَ الْمَسَائِلِ الْأَصُولِيَّةِ
 وَالْمَقَاصِدِ الْكَلَامِيَّةِ وَهَذِهِ الرِّسَالَةُ كَافِيَةٌ فِي اثْبَاتِ
 ذَلِكَ قَايِضٌ كَمَلُ الصِّفَاتِ وَتَنْزِيهِ جَلَالِهَا غَرِ النَّاقِصِ

تتم

وجميع اخوانه المؤمنين في جوار الآية المعصومين محمد
 وآله الهاميين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد
 المرسلين محمد وذرته الاكرمين مست كتابة الزبالة
 المتأمة بمعارج الوصول الى علم الاصول منقولة
 وصلى الله على محمد وآله اجمعين خزي العبد الخفير الفقير
 المحتاج الى رحمة الله الباري بها قال
 ربنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولوالديه ولجميع المؤمنين

والمؤمنات

وصلى

محمد

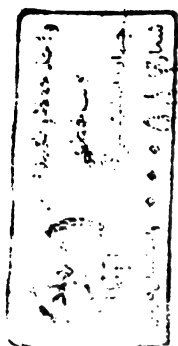
عليه

وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين



وهذه الرسالة كافية في اثبات الذات وايضاح
 كمال الصفات وتنزيه جلاله عن الناقصات
 موسومة بعناوين الافهام الى علم الكلام القتها
 تقرّبنا الى الله تعالى المجيد وطلبا لثوابه الجزيل و
 احسانه للجليل وعليه اعتمدت فهدى نعم المولى ونعم الوكيل
 ورثتها على معارج المعارج الاولى وفيه مقدمة
 ومقصودان اما المقدّمة ففنها اصول اصل
 كل معلوم ان يفرض له تحقق اولاً والاو موجود
 وثابت والثاني معدوم ومنفى والاو اما ان يفرض
 له تحقّقاً خارجاً اولاً والثاني الموجود الذهني كالجبل
 من الياقوت والبحر من الزيت والاول امان
 يكون وجوده مقتضى ذاته وهو الواجب تعالى او
 من غيره وهو الممكن الثاني وهو ماعداه وللعدم
 اما ان يمكن فرض وجوده اولاً والثاني المستحيل

أهدى الى : ٢٦٠١
 اهدى الى : ٢٦٠١
 اهدى الى : ٢٦٠١
 اهدى الى : ٢٦٠١

وإبراز بها هرها من مكانها واحواز درها
 في معادنها ~~عند غروب الشمس يوم السبت~~ نسوة
 نهارا ثلثين ثانی عشر ربيع الاول من شهر
 سنة خمس وثمانين وثمانمائة هجرة على شرفها
 السلام على يد مولفها الذليل للذير الضعيف الفقير
 الى الله الفتي الكبير العلي التيراجي بن علي بن حني
 محمد بن اسمعيل بن صالح اقل الناس جرما والفرح
 جرما القليل بلا الكثير زلا اللويزاوى محتارا
 الكفعمي متشاوا الارضارى مولدا الامامى هذه
 الجبائى ابا اسكنه الله تعالى جميع اخوانه المؤمنين
 في جوار الميعة المعصومين بمحمد وآله الطاهرين
 والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد المرسلين
 محمد وذريته الاكرمين تمت كتابة الرسالة المسماة
 لتعريب الرسوا الى علم الاصوار منفوعة من النسخة

مصورة الصفحة الأخيرة من نسخة «ش»



قاي و...
 شروع در...
 در روز...
 در...
 در...



معارج الإِفْهام

إلى

علم الكلام

بسم الله الرحمن الرحيم
وبه نستعين

الحمد لله الذي أشرف بالمجد أنوار العلماء، وأحرق بنار الاجتهاد والجد أجنحة الجهلاء، وأغرق في بحار لاهوتيته أفكار الفضلاء، وأنطق بحقيقة وحدانيته ألسنة الأذكياء، وأطبق بإذعان جلال عظمته ما في الأرض والسماء، فسبحانه من كريم متفرد بالعظمة والكبرياء، متكرم على جميع خلقه بالآلاء والنعماء.

ثم الصلاة على المنصوص عليه بالاصطفاء، والمخصوص بكمال الشفاعة والحوض واللواء، المبعوث إلى كافة الخلق من الأنبياء؛ محمد وآله الأئمة النجباء، صلاة دائمة باقية لا انفصال لها ولا انقضاء.

وبعد: فإن أهم المطالب وأتم المراتب البحث عن الصفات الجلالية ومعرفته تعالى بالدلائل العقلية وما يتبع ذلك من المسائل الأصولية والمقاصد الكلامية^(١)، وهذه الرسالة كافية في إثبات الذات، وإيضاح كمال الصفات، وتنزيه جلاله

(١) من أول الكتاب إلى هنا سقط من نسخة «ش».

عن الناقصات، موسومة بـ:

«معارج الأفهام إلى علم الكلام»

ألفتها تقرّباً إلى الله الجليل، وطلباً لثوابه الجزيل وإحسانه الجميل، وعليه
اعتمدت فهو نعم المولى ونعم الوكيل، وربّبتها على معارج.

المعراج الأول

في

التوحيد

وفيه مقدمة ومقصدان.
أما المقدمة ففيها أصول:

أصل [في أقسام الوجود والمعدوم]

كُلُّ معلوم إما أن يفرض له تحقُّق أو لا؛ والأوَّل موجود وثابت، والثاني معدوم ومنفي.

والأوَّل إما أن يفرض له تحقُّق خارجاً أو لا؛ والثاني الموجود^(١) الذهني كالجبل من الياقوت والبحر من الزئبق.

والأوَّل إما أن يكون وجوده مقتضى ذاته وهو الواجب تعالى، أو من غيره وهو الممكن الذاتي وهو ما عداه.

والمعدوم إما أن يمكن فرض وجوده أو لا؛ والثاني المستحيل والممتنع الذاتي، والأوَّل الممتنع الغيري.

(١) في «د»: (الوجود).

فالوجوب^(١) الغيري والامتناع الغيري كوجود المعلول عند علته، وامتناعه عند عدمها ممكن ذاتي، ولا واسطة بين الوجود والعدم.

أصل

[في بداهة الوجود]

الوجود بديهيّ التّصوّر، فإنّه لا شيء أظهر عند العاقل من كونه موجوداً وأنّه ليس بمعدوم، وبداهة المركّب تستلزم بداهة أجزائه لأنّها لو كانت الأجزاء كسبيّة لكانت الماهية المركبة^(٢) كسبيّة، وهو محال لما تقدّم، والمنازع مكابر.

أصل

[في اشتراك الوجود معنوياً]

الوجود مشترك اشتراكاً معنوياً، لأنّا نجزم بوجود شيء ونقسّمه إلى الواجب والممكن والجوهر والعرض، فيكون مشتركاً اشتراكاً معنوياً؛ لأنّ مورد القسمة واحد^(٣).

أصل

[في زيادة الوجود على الماهية]

الحقّ أنّه زائد على ماهية الممكن، ونفس حقيقة^(٤) الواجب، والثاني يأتي

(١) في «د»: (والوجوب).

(٢) قوله: (المركبة) لم يرد في «د».

(٣) في «ش»: (مشككاً) بدلاً من: (اشتراكاً معنوياً؛ لأنّ مورد القسمة واحد).

(٤) قوله: (حقيقة) لم يرد في «ش».

في خواصّ الواجب .

وأما الأول فلائنا نحكم على الماهية بالوجود تارة وبالعدم أخرى، ونستفيد من الحكم الأول زيادة الوجود، ومن الثاني العدم، ولولا الزيادة لزم التكرار في الأول، والمناقضة في الثاني؛ وهو باطل .

والزيادة في الذهن لا الخارج، وهو قائم بالماهية من حيث هي لا باعتبار الوجود حتّى يلزم التسلسل أو اشتراط الشيء بنفسه، ولا باعتبار العدم حتّى يلزم قيام المعدوم بالموجود .

أصل

[في الوجود الذهني]

الوجود الذهني ثابت، فإنّا نحكم على أشياء معدومة في الخارج بأحكام إيجابية أو سلبية، وليست موجودة في الخارج فتكون في الذهن، والمنع بلزوم اجتماع الضدين وهُم، فإنّ المجتمع إنّما هو المثال والصورة لا العين .

أصل

[في الوجوب والإمكان والامتناع]

الوجوب والإمكان والامتناع مفهومات ضرورية لا تفتقر إلى تعريف، ومن عرّفها لزمه الدور، أو تعريف الشيء بما يساويه؛ وهما باطلان .
وهي أمور اعتبارية لا وجود لها خارجاً؛ لأنّ الوجوب لو كان خارجياً لكان إمّا واجباً أو ممكناً، ومن الأول يلزم التسلسل، ومن الثاني إمكان الواجب؛ وهما باطلان .

وأما الإمكان فلائّه لو كان ثابتاً في الخارج لكان إمّا واجباً، فيكون الممكن

واجباً، لأنَّ شرط الواجب واجب، أو ممكناً فله إمكان ويتسلسل؛ وهما باطلان.
وأما الامتناع فغني عن الاستدلال، لأنَّ ثبوت الممتنع خارجاً باطل قطعاً.

أصل

[في خواص الواجب]

الواجب له خواص كثيرة:

الأول: أن لا يكون واجباً لذاته ولغيره، وإلا اجتمع النقيضان؛ وهو باطل.

الثاني: أن لا يكون صادقاً على المركَّب، وإلا لكان ممكناً، وهو ظاهر.

الثالث: أن لا^(١) يكون جزءاً من ماهية وإلا لكان منفعلاً.

الرابع: أن لا يكون زائداً، وإلا لكان صفة فيفتقر إلى موصوفه فيكون ممكناً سواء كان وجوداً أو وجوباً.

الخامس: أن لا يكون صادقاً على اثنين^(٢) لما يأتي من دلائل التوحيد.

أصل

في خواص الممكن

الأول: أن لا يترجح أحد طرفي وجوده وعدمه إلا بأمر خارج؛ لأنه لو كان بذاته لكان إما واجباً أو ممتنعاً، أو لغيره بلا سبب وهو باطل بالضرورة، وليس أحد الطرفين أولى من الآخر، لأنَّ غير الأولى إما أن يمكن وقوعه أو لا؛ ففي الأول نفرضه واقعاً فإما لا لسبب وهو باطل، أو لسبب وهو باطل أيضاً، لأنَّ ذلك الرجحان يتوقف على عدم ذلك السبب فلا تكون الأولوية كافية.

(١) قوله: (لا) سقط من «د».

(٢) في «د»: (الاثنين).

ومن الثاني وهو أن لا يمكن وقوعه يكون إما واجباً أو ممتنعاً وذلك باطل .
والإمكان يعرض للماهية لا باعتبار وجودها أو وجود علتها، لأنها بهذا الاعتبار تكون واجبة، ولا باعتبار عدمها^(١) أو عدم علتها، لأنها بهذا الاعتبار تكون ممتنعة، ومع الوجوب والامتناع لا إمكان.

والممكن محفوف بوجوبين: سابق ولاحق؛ أما السابق فلائ الممكن ما لم يتعين لم يوجد، إذ فرض إمكانه لا يحيل المقابل، وقد بينّا أن الأولوية ليست كافية فلا بدّ من انتهائه إلى الوجوب، أي التعيّن^(٢) المشار إليه .
وأما اللاحق فلائّه حال وجوده لا يقبل العدم، وإلّا لزم الجمع بين النقيضين، وهو باطل .

وهو محتاج إلى المؤثر، فإنّ كلّ من تصوّر تساوي طرفي الممكن جزم أنّ أحدهما لا يترجّح من حيث هو مساوٍ بل من حيث وجود الراجح، وضروريّته ممّا لا يشكّ فيها، ولا يجوز أن تكون العلّة هي الحدوث لأنّه كيفة للوجود فهي صفة، والصفة متأخّرة عن موصوفها بالطبع، والموصوف متأخّر عن تأثير موجدّه^(٣) بالذات تأخّر المعلول عن علته، وتأثير الموجد متأخّر عن احتياج الأثر إليه في الوجود بالطبع .

واحتياج الأثر متأخّر عن علته بالذات، فلو كان الحدوث علّة الاحتياج لتأخّر عن نفسه بأربع مراتب: اثنتين^(٤) بالطبع، واثنتين بالذات؛ وهو باطل .
والممكن حال بقاءه محتاج إلى المؤثر؛ لأنّ علّة الاحتياج هو الإمكان،

(١) في «ش»: (عدها).

(٢) في «ش»: (التعيين).

(٣) في «د»: (موجد).

(٤) في «د»: (اثنتين).

والإمكان لازم لماهية الممكن، وإلا لزم انقلابه إلى الوجوب أو الامتناع، فلاحتياج^(١) لازم لماهية الممكن، ولازم اللازم لازم.

أصل

[النظر]

النظر واجب لوجوب المعرفة، ولا تتم إلا بالنظر؛ أمّا وجوب المعرفة فإنّها دافعة للخوف الحاصل من اختلاف العقلاء، ودفعه واجب لأنّه ألم نفسانيّ يمكن دفعه فيجب دفعه، ولأنّه تعالى منعم، وكلّ منعم يجب شكره، ومن وجب شكره وجبت معرفته، وذلك ظاهر.

وأما توقّفها على النظر فوجود الاختلاف ينفي ضروريّتها، وما لا يتم الواجب المطلق إلّا به يكون واجباً، وإلا لزم خروج الواجب المطلق عن كونه واجباً مطلقاً، أو تكليف ما لا يطاق؛ وهما باطلان.

أصل

[في تعريف النظر]

النظر ترتيب أمور ذهنيّة يتوصّل بها إلى أمر آخر، وإفادة صحيحه العلم ضروريّ، ودفعه مكابرة، فخلاص السمنيّة^(٢) في الإلهيات والمهندسين في

(١) في «د»: (والاحتياج).

(٢) السمنية: بضم السين وفتح الميم مخففة، فرقة تعبد الأصنام وتقول بالتناسخ، وتنكر حصول العلم بالأخبار، وقيل: نسبة إلى سومنات بلدة من الهند على غير قياس [القاموس المحيط ٤: ٢٣٨، قوانين الأصول: ٤٢١] وفي فهرست ابن النديم: ٤٠٨ نبي السمنية بوداسف، وعلى هذا المذهب كان أكثر أهل ماوراء النهر قبل الإسلام.

الرياضيات^(١) باطل قطعاً.

أصل

[في أن العلم عقيب النظر]

حصول العلم عقيب النظر على سبيل اللزوم لا^(٢) العادة، ويشترط في الإفادة مطابقة المقدمات لما في نفس الأمر، وأن يكون الترتيب على هيئة شكل منتج، وأن لا يكون المطلوب معلوماً من كل وجه، ولا مجهولاً من كل وجه، والحق أن إفادة فاسده الجهل ليس كلياً.

أصل

[وجوب النظر عقلي]

وجوب النظر عقلي وإلا لزم إفحام الأنبياء، وهو باطل، وأول الواجبات بالذات المعرفة والنظر بالقصد الثاني.

أصل

[الدليل قطعي وظني]

الدليل ما يلزم من العلم به العلم بشيء آخر، فإن كانت المقدمتان^(٣) علميتين فالنتيجة علمية وإلا فظنية، وهو قد يكون عقلياً محضاً كقولنا: «العالم متغير، وكل

(١) انظر: الذريعة للسيد المرتضى ٢: ٤٨١، معارج الأصول للمحقق الحلي: ١٣٨، معارج الفهم في شرح النظم للعلامة الحلي: ٧٩.

(٢) في «د»: (و) بدل من: (لا).

(٣) في النسختين: (المقدمتين) وهو سهو.

متغيّر حادث»، ونقلياً محضاً كقولنا: «شارب الخمر فاعل كبيرة، وكلّ فاعل كبيرة يستحقّ العقاب»، أو مركباً منهما كقولنا: «الجمع بين الأختين حرّمه النبيّ، وكلّ ما حرّمه النبيّ فهو حرام في نفس الأمر».

وكلّما تتوقّف عليه صحّة النقل كالقدرة والعلم لا يستدلّ عليه به وإلاّ دار، وما ليس كذلك يجوز كالتوحيد وسلب الرؤية.

أصل

[في أنواع القديم]

القديم ما لم يكن مسبوقاً بغيره ويُسمّى ذاتياً، أو ما لم يكن مسبوقاً بالعدم ويُسمّى زمانياً، أو يكون مسبوقاً بأحدهما ويُسمّى الأوّل حدوثاً ذاتياً، والثاني زمانياً، وهما من الصفات الاعتباريّة وإلاّ لزم التسلسل، أو اتّصاف الشيء بنقيضه، لأنّ كلّ موجود خارجيّ إمّا قديم أو حادث، وهو ظاهر.

أصل

[في أنّه لا علة للقديم]

القديم لا يجوز أن يكون أثراً لمختار^(١)، لأنّ أثر المختار مسبوق بالداعي، وهو لا يتوجّه إلى موجود^(٢) وإلاّ لزم إيجاد الموجود وهو باطل، فيأذن أثر المختار مسبوق بالعدم^(٣) وهو معنى حدوثه، والمؤجّب لا يتخلّف أثره عنه، لأنّ تأثيره إن

(١) في «د»: (أثر المختار).

(٢) في «د»: (وجود).

(٣) في «د»: (العدم).

لم يتوقّف على شرط أو توقّف على شرط^(١) قديم لزم القدم، وإن توقّف على شرط حادث تسلسل، وهو باطل.

أصل

[في أنّ القديم لا يعدم]

القديم لا يجوز عليه العدم، لأنّه إمّا واجب أو ممكن لما تقدّم، والواجب لذاته لا يجوز عدمه وإلاّ لم يكن واجباً، وقد فرض واجباً، والممكن لا بدّ له من علّة واجبة لاستحالة التسلسل، وتكون موجبة لاستحالة كون القديم أثراً لمختار لما تقدّم، فيلزم من دوام علّته دوامه، والقديم عندنا هو الله لا غير لما يأتي من إثبات الحدوث لكلّ ما عداه، وعند الأشاعرة الله وصفاته^(٢)، وعند الحكماء الله والعالم^(٣).

أصل

[في الوحدة والكثرة]

الوحدة عبارة عن كون الشيء غير منقسم، وهو نقيض^(٤) الكثرة، وهما ثبوتيتان، أي ليس العدم مفهوماً ولا جزء مفهوماً، وهو ظاهر من تعريفهما.

(١) قوله: (أو توقّف على شرط) لم يرد في «د».

(٢) شرح المواقف ٨: ٤٤، وحكاة عنهم العلامة في كشف المراد في طبعة (تحقيق الآملي): ١٢٢ وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٧٨.

(٣) حكاة عن الفلاسفة العلامة في كشف المراد في طبعة (تحقيق الآملي): ١٢٢. وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٧٨.

(٤) قوله: (الوحدة عبارة) إلى هنا سقط من «د».

أصل [في أنواع العلة]

العلّة لا يجوز أن تكون نفس المعلول، بل إمّا جزءاً أو خارجاً؛ فإن كانت جزءاً والمعلول معها بالقوّة فالمادّيّة، أو بالفعل وهي الصوريّة، أو خارجاً ومنه الوجود وهي الفاعليّة، أو لأجله^(١) الوجود وهي الغائيّة، وكلّ واحد من هذه الأربع علّة ناقصة.

أصل [في العلة التامة]

العلّة التامة هي جميع ما يتوقّف عليها التأثير من حصول الشرائط. وارتفاع الموانع، وعند حصولها يجب حصول^(٢) معلولها وإلاّ لزم الترجيح بلا مرجح، أو فرض ما ليس بتامّ تامّاً؛ هذا خلف.

أصل [في أنّ العلة مركبة وبسيطة]

يجوز كون العلة مركّبة وبسيطة، والمعلول مركّباً وبسيطاً، وقول الحكماء «العلّة البسيطة لا يصدر عنها إلاّ واحد»^(٣) ضعيف للمعارضة بالصدر الواحد، وبأنّ الصدور أمر اعتباري لا تحقّق لها في الخارج حتّى يلزم التسلسل كما هو المدّعى^(٤).

(١) في «ش»: (لأجلها).

(٢) في «د» زيادة: (الشرائط).

(٣) انظر: كشف المراد في طبعة (تحقيق الأملّي): ١٧٢، ونقد المحضّل: ٢٣٧، وشوارق الإلهام:

٢٠٦، والمباحث المشرقيّة ١: ٤٦٠.

(٤) فصل الكلام في قاعدة الواحد إبراهيماً ونقضاً السيّد الطباطبائي في نهاية الحكمة: ٢١٤.

أصل

[في أنه لا يكون للمعلول الواحد علّة مركبة]

لا يمكن أن يكون للمعلول الواحد علّة مركبة، لأنّ كلّ واحد من أجزاء العلّة إمّا أن يكون له تأثير أو لا، والأوّل إمّا أن يكون في كلّ المعلول أو في أبعاضه. والأوّل يلزم أن يكون للمعلول الشخصي علل كثيرة وهو باطل، وإلاّ لزم استغناؤه عنها حال الحاجة إليها والثاني باطل^(١) وإلاّ لزم أن يكون المعلول مركباً وقد فرض بسيطاً.

والثاني وهو أن لا^(٢) يكون لشيء من الأجزاء تأثير، فإمّا أن يحصل عند الاجتماع أمر يقتضي ذلك للمعلول أو لا.

فإن كان الثاني لم يكن المعلول معلولاً لتلك الماهيّة المركبة. وإن كان الأوّل فهي العلّة بالحقيقة، فإمّا أن يكون بسيطاً أو مركباً. فإن كان^(٣) الأوّل كان التركيب في قابل العلّة أو فاعلها لا فيها، وإن كان مركباً نقلنا الكلام في كيفية صدوره.

أصل

[في عدم تعاكس العلل وعدم تراميها]

لا يجوز تعاكس العلل ولا تراميها؛ والأوّل دورّ، والثاني تسلسل، وكلّ منهما باطل.

(١) قوله: (وإلاّ لزم استغناؤه) إلى هنا لم يرد في «د».

(٢) قوله: (لا) لم يرد في «د».

(٣) قوله: (كان) لم يرد في «د».

أما الأول فلائّه يفضي إلى كون الشيء الواحد موجوداً معدوماً وهو محال، وبيان ذلك يظهر من وجوب تقديم العلّة على المعلول، فكلّ منهما علّة ومعلول، فمن حيث العلّة يكونان موجودين، ومن حيث المعلوليّة يكونان^(١) معدومين، فيلزم اجتماع النقيضين وتقدّم الشيء على نفسه، وهما باطلان.

وأما الثاني فلائّ المجموع مفتقر إلى مؤثر، وليس هو نفسه ضرورة، ولا جزؤه وإلا لأثر في نفسه وعلله، لأنّ المؤثر في المجموع مؤثر في كلّ واحد، ولا خارجاً عنه، وإلا لاجتماع على الواحد الشخصي علّتان تامّتان، وهو باطل لما تقدّم، وكما استند وجود المعلول إلى وجود علّته فعدمه مستند^(٢) إلى عدمها لأنّه لو استند إلى ذاته لكان ممتنعاً.

أصل

[في الجوهر والعرض]

كلّ موجود ممكن إمّا أن يكون قائماً بذاته أو بغيره؛ والأوّل: الجوهر، وهو المتحيّز الذي لا يقبل القسمة في جهة من الجهات وما يتركّب منه كالخطّ والسطح والجسم، وأقلّ ما يتركّب الخطّ من جوهرين، والسطح من أربعة أو ثلاثة، والجسم من ثمانية أو ستّة أو أربعة.

والثاني: العرض، وهو إمّا مشروط بالحياة أو لا، والأوّل عشرة: القدرة والاعتقاد والظنّ والنظر والإرادة والكراهة والشهوة والنفرة والألم والإدراك.

والثاني: اثنا عشر؛ الحياة والأكوان والألوان والطعوم والروائح والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والصوت والاعتماد والتأليف.

(١) قوله: (يكونان) لم يرد في «د».

(٢) في «ش»: (مستنده).

أصل في أحكام الجواهر

الأجسام متماثلة لأنه يجمعها حدّ واحد، لأنّ الطول والعرض والعمق متساوٍ في الجميع، وهي باقية بالضرورة القاضية بذلك، ويستحيل عليها التداخل لأنّ البعدين يزيد على البعد الواحد عند الاجتماع قطعاً، ويجوز خلوها من جميع الأعراض إلا الكون^(١) لأنّ الهوى كذلك، وهي متناهية لما ثبت من بطلان التسلسل، ويجوز الخلأ بينها لأنه لو تحرّك الجسم فإن بقي المكان الذي ينتقل إليه مملوّاً لزم التداخل، وإن تحرّك الجسم عنه؛ فإن كان إلى المكان الأوّل لزم الدور، وإن كان إلى مكان ثالث لزم تحرّك العالم بتحرّك^(٢) البقّة، وهو باطل. وهي حادثة لأنها لو كانت أزليّة لكانت إما متحرّكة أو ساكنة، لأنه لا بدّ لها من مكان، فإن كانت لا بثة فيه فهي ساكنة، وإن كانت منتقلة فهي متحرّكة، ولا واسطة هنا. وهما مسبوقان بالغير، وكلّ مسبوق بالغير حادث لأنّ الحركة عبارة عن الانتقال، فهي مسبوقة بالمكان الأوّل، والسكون عبارة عن الحصول الثاني فهو مسبوق بالحصول الأوّل، وما هو مسبوق بغيره حادث، وهما لا ينفكّان عن الأجسام فتكون الأجسام حادثة.

أصل في خواصّ الأعراض

القدرة: صفة تقتضي التأثير وفق الإرادة والفعل مع انضمام الداعي إليها

(١) في «د» هكذا: (الا لكوان).

(٢) في «د»: «يتحرّك».

ولا مانع واجب، وبدونه ممكن، ولا ينافي الاختيار، وهي متقدّمة على الفعل وذلك ضروريّ، ومتعلّقة بالضدّين وهو ظاهر.

والاعتقاد إن كان جازماً ثابتاً مطابقاً فهو علم، ومع انتفاء الأول ظنّ إن ترجّح أحد الطرفين وإلاّ فشكّ، وانتفاء الثاني تقليد محض^(١)، وانتفاء الثالث جهل مركّب.

والعلم لا يحدّ لأنه من الأمور الوجدانيّة وهو فعليّ كما إذا تصوّرنا شيئاً ثمّ أوجدناه، وانفعاليّ وهو مستفاد من الأعيان الخارجيّة، وما ليس واحد منهما كعلم الباري تعالى، ويتعلّق بالمعدوم كعلمنا بطلوع الشمس غداً. وينقسم إلى الضروريّ وهو ما لا يفتقر إلى طلب وكسب، والنظريّ وهو ما يقابله.

والعلم بالعلّة علم بالمعلول إذا كان على الوجه التامّ، وهو تابع للمعلول في المطابقة.

والظنّ: هو ترجيح اعتقاد أحد الطرفين ترجيحاً غير مانع من النقيض، وقد سبق البحث في النظر.

والإرادة: هي صفة تقتضي ترجيح أحد طرفي المقدور.

والكراهة: هي صفة تقتضي ترجيح الترك.

والشهوة: هي الميل طبعاً إلى الملايم، وتقابلها^(٢) النفرة، وهما غير الإرادة والكراهة.

والألم: إدراك المنافي من حيث إنّه منافي، وسببه تفرّق الاتّصال أو سوء المزاج، وتقابلها^(٣) اللذة.

(١) في النسختين: (محقّ).

(٢) في «ش»: (يقابلها).

(٣) في «ش»: (يقابلها).

والإدراك: اطلاع الحيوان على الأمور الخارجيّة بواسطة الحواسّ، وهو زائد في حقّنا لا في حقّه تعالى.

والحياة: صفة تقتضي إمكان الاتّصاف بالقدرة والعلم.

والكون: هو الحصول في الحيز.

واللون: هو السواد والبياض والحمرة والصفرة والخضرة.

والطعم: هو كَيْفِيَّة مَذْوُوقَة.

والرائحة: هي كَيْفِيَّة مَشْمُومَة.

والحرارة: هي كَيْفِيَّة محسوسة باللمس، والبرودة كذلك، وبينهما تضادّ.

واليبوسة: كَيْفِيَّة يعسر معها قبول الأشكال لموضوعها، عكس الرطوبة.

والصوت: كَيْفِيَّة مسموعة.

والاعتماد: كَيْفِيَّة تقتضي حصول الجسم في جهة من الجهات طبعاً أو قسراً أو إرادة.

والتأليف: عرض يختصّ بمحلّين لا أزيد.

أصل

[ما سوى الواجب ممكن]

كلّ ما سوى الواجب ممكن، وكلّ ممكن محدث.

أمّا الصغرى فلما يأتي من أنّ الواجب واحد وما عداه ممكن.

وأمّا الكبرى فلما تقدّم في خواصّ الممكن^(١).

وهذا الدليل أعمّ ممّا تقدّم في حدوث الأجسام، ولهذا أحببنا ذكره هنا.

فهذه الأصول المذكورة في المقدّمة.

(١) قوله: (الممكن) سقط من «د».

وأما المقصدان:

[المقصد الأول]

في إثبات الصانع وصفاته الثبوتية

وفيه أصول:

أصل

[في وجوده تعالى]

وجود الصانع^(١) تعالى غني عن الاستدلال بعد ما تقدّم من إثبات حدوث ما سواه، فإنّ الضرورة قاضية بافتقار ما لم يكن ثمّ كان إلى فاعل حتّى أنّ ذلك مركز في كلّ ذي إدراك، فإنّ الحمار إذا أحسّ بالضرب أسرع في المشي، لكن إيراد الأدلة على أعيان المسائل أبعد من اللبس وأوثق في النفس، فهاهنا طُرُق:

[الطريق الأول: لو لم يكن الواجب موجوداً لم يكن لشيء من الممكنات وجود أصلاً، واللّازم كالملزوم في البطلان.

وبيان الملازمة: أنّ الموجود يكون حينئذٍ منحصراً في الممكن، وليس له وجود من ذاته لما تقدّم في خواصّه بل من غيره، فإذا لم يعتبر ذلك الغير لم يكن الممكن موجوداً، وإذا لم يكن الممكن موجوداً لم يكن لغيره عنه وجود، لأنّ إيجاده لغيره فرع على وجوده لاستحالة كون المعدوم موجداً.

الطريق الثاني: المشهور للحكماء، وتقريره: أنّ هنا موجوداً بالضرورة؛ فإن كان واجباً فالمطلوب، وإن كان ممكناً فإن عاد إلى الأوّل دار، وإن ترامى تسلسل،

(١) قوله: (وصفاته الثبوتية) إلى هنا سقط من «د».

وهما باطلان لما تقدّم^(١).

الطريق الثالث: المشهور للمتكلمين، وتقريره: أنَّ العالم محدث، وكلّ محدث مفتقر إلى محدث^(٢)، والمقدّمتان تقدّم بيانهما.

أصل

[في قدمه تعالى وأزليّته]

لما ثبت كونه تعالى واجباً ثبت كونه قديماً، أي لا أول لوجوده، وأزليّاً بمعنى أنّه مصاحب لجميع الأزمنة الماضية المحقّقة والمقدّرة. وبقى أي مستمرّ الوجود.

وأبدى أي المصاحب لجميع الأزمنة الآتية المحقّقة والمقدّرة. وسرمديّ بمعنى أنّه مصاحب لجميع الأزمنة المحقّقة والمقدّرة، ماضية كانت أو حاضرة أو مستقبلية، إذ لولا ذلك لجاز عليه العدم وقتاً ما فيكون ممكناً فيفتقر إلى مؤثر، فيلزم الدور أو التسلسل، وهما باطلان، وقد تقدّم في خواصّ الواجب أن لا يزيد وجوده ولا وجوبه فلا فائدة في إعادته.

أصل

[في قدرته تعالى الذاتية]

يجب اتّصافه تعالى بالقدرة الذاتية، أي مع خلّوه عن الداعي يصحّ أن يؤثّر وأن لا يؤثّر، وقد اشتهر القول عن الحكماء القول بالإيجاب كالنار في الإحراق،

(١) انظر تلخيص المحصل: ٢٤٤.

(٢) حكاه الفخر الرازي في كتاب المحصل: ٣٣٧، وقال: وهو طريقة الخليل في قوله تعالى:

﴿لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ﴾، وانظر: تلخيص المحصل: ٢٤٣، معارج الفهم: ٢٠١.

والشمس في الإشراق^(١)، والضرورة قاضية بالاختيار.

وتقريره: أنه لو لم يكن مختاراً لزم قدم العالم، والتالي باطل لما تقدّم، فكذا^(٢) المقدم.

وبيان الشرطية: أن الموجب لا يتأخر فعله عنه لأن تأثيره إن لم يتوقّف على شرط أو توقّف على شرط قديم لزم القدم، وإن توقّف على شرط حادث نقلنا الكلام إليه ولزم التسلسل.

أصل

[في قدرته تعالى على كلّ مقدور]

لما كانت علّة المقدورية هي الإمكان لا الوجوب والامتناع الذاتيان، والإمكان مشترك، فمقتضاه مشترك فيكون قادراً على الكلّ، وخلاف عباد بن سليمان^(٣) في أنه تعالى لا يقدر على خلاف معلومه^(٤)، والنظام^(٥) في أنه لا يقدر على القبيح وإلاّ

(١) حكاه عن الفلاسفة العلامة في كشف المراد في طبعة (تحقيق الأملي): ١٢٢ وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٧٨.

(٢) في «ش»: (فكذلك).

(٣) هو عباد بن سليمان الضميري من أكابر متكلمي المعتزلة وكان من أصحاب هشام الفوطي، وله كتاب يسمّى الأبواب، وقد نقضه أبو هاشم، وله مناظرات مع ابن كلاب، وقد ذكره ابن المرتضى في الطبعة السابعة من المعتزلة [المنية والأمل: ١٦٩، وانظر الفهرست لابن النديم: ٢٦٩، مقالات الإسلاميين ١: ٦٦].

(٤) حكاه عنه ابن حزم في الفصل في الملل والأهواء والنحل ٣: ١٣٣ والعلامة في معارج الفهم: ٢٥٠ وأنوار الملكوت: ٩٠.

(٥) النظام هو أبو إسحاق إبراهيم بن سيّار بن هانيّ البصريّ، ابن أخت أبي هذيل العلاف، شيخ المعتزلة، وهو أستاذ الجاحظ، كان في أيام هارون الرشيد وإيّاه عنى أبو نؤاس بقوله: قل لمن يدّعي في العلم معرفة حفظت شيئاً وغابت عنك أشياء توفي النظام سنة ٢٣١ هجرية [راجع تاريخ المعتزلة: ٩٧ لغالغ الريعي].

لصدر عنه^(١)، والبلخي^(٢) في أنه لا يقدر على مثل مقدور العبد، لأنه إما طاعة أو سفه، وهما محالان عليه تعالى^(٣)، والجبائيان^(٤) في أنه لا يقدر تعالى على عين مقدور العبد وإلا لاجتمع قادران على مقدور واحد^(٥)؛ ممنوع^(٦).

والجواب: أما عن الأول بأن أوسط القياس غير متّحد لأنه في الصغرى لغيره، وفي الكبرى لذاته فلا ينتج، ولأن العلم تابع، والتابع متأخر فلا يكون مؤثراً. وعن الثاني أن المحال إنّما هو صدور القبيح عنه لا القدرة عليه، فلا يفعله لغناه وعلمه.

وعن الثالث أن الطاعة والسفه وصفان عارضان للفعل لا يخرجانه عن إمكانه الذاتي.

وعن الرابع بأنه يقع فعل أقوى القادرين كما إذا أراد الله وكره العبد، ومنع قوة

(١) حكاه المحقق في المسلك في أصول الدين: ٨٩، والعلامة في أنوار الملكوت في شرح الياقوت: ٨٩، وشرح التجريد في طبعة (تحقيق الزنجاني): ٣٠٨ وفي طبعة (تحقيق الأملي): ٣٩٦ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ١٧ ومعارج الفهم: ٢٤٧ و٢٤٨.

(٢) هو أبو القاسم عبد الله بن أحمد الكعبي البلخي تلميذ أبي الحسين الخياط، وأحد المعتزلة البغداديين، كان أصله من بلخ وعاش ببغداد ثم عاد إلى بلخ وله آراء منفردة وأتباعه معروفة بالكعبية، توفي سنة ٣١٩ هجرية [المنية والأمل: ١١، طبقات المعتزلة: ٨٨، الفرق بين الفرق: ١٠٨].

(٣) حكاه عنه العلامة في معارج الفهم: ٢٥٤، وانظر المواقد: ٢٨٣ وشرح المواقد: ٨: ٦٠.

(٤) هما محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد مولى عثمان بن عفان المعروف بأبي علي الجبائي، نسبة إلى قرية بالبصرة، شيخ المعتزلة في زمانه، وابنه عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب، المكنى بأبي هاشم الجبائي، وكلاهما على مذهب المعتزلة، مات أبو علي سنة ٣٠٣ هجرية ومات ابنه أبو هاشم سنة ٣٢١ هجرية [الملل والنحل: ١: ٧٣، الكنى والألقاب: ٢: ١٤١].

(٥) حكاه الفخر الرازي عنهما في تفسيره ٣٠: ٥٣، والمحقق في المسلك في أصول الدين: ٨٣، والعلامة في أنوار الملكوت: ٨٨ وشرح التجريد في طبعة (تحقيق الأملي): ٣٩٦ وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٣٠٨ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ١٧، وفي معارج الفهم: ٢٥٦.

(٦) خبر قوله: (وخلاف عباد).

القادر القوي الآخر لا يخرجُه عن كونه قادراً، إذ فعل القادر مشروط بعدم المانع.

أصل

[في علمه تعالى]

يجب اتّصافه تعالى بالعلم بمعنى انكشاف الأشياء له وكونها حاضرة لديه غير غائبة عنه، لأنّه تعالى مختار وكلّ مختار^(١) عالم لتبعية فعله لداعيه الذي هو العلم بما الفعل عليه من المصلحة الباعثة إلى إيجاده، ولأنّه فعل فعلاً محكماً مُستتبِعاً لخواصّ كثيرة ومنافع عظيمة، وكلّ من كان كذلك كان عالماً.

أمّا الصغرى فحسيّة ينبّه عليها أنّ العالم الفلكيّ من نظر فيه^(٢) وعرف كيفيّة نظام أفلاكه، وكيفيّة نضدها وسيرها على مدارات مختلفة، وما يترتّب على الحركات المخصوصة من الفوائد، فإنّ قرب الشمس من رؤوسنا يترتّب عليه نضج الثمار بالسخونة، وبُعدها عنها يترتّب عليه حصول البرد المؤدّي إلى نموّ الثمرة، وبالجملّة جميع الأحوال الفلكيّة من نظر في علم تفصيلها علم ضرورة أنّها لا تصدر إلّا من عليم حكيم.

وأما العالم العنصريّ وكيفيّة تكوّن المركّبات الثلاثة^(٣): المعدنيّة والنباتيّة والحيوانيّة، وحصول الخواصّ والفوائد فيها كما هو مذكور في مظانّه دليل^(٤) ظاهر على أنّه لا يصدر إلّا من لطيف خبير. وأما الكبرى فضروريّة.

(١) قوله: (وكلّ مختار) لم يرد في «د».

(٢) قوله: (فيه) لم يرد في «ش».

(٣) في «ش»: (الثلاث).

(٤) جواب قوله: (أما العالم العنصري).

أصل [في أنه تعالى عالم بكلّ معلوم]

لَمَّا كانت صفاته تعالى ذاتية لما يأتي من بطلان المعاني والأحوال فكلّ ما صحّ له تعالى وصف وجب له وإلا لم يكن ذاتياً؛ هذا خلف، وهو تعالى يصحّ أن يعلم كلّ معلوم لأنّه حيّ فيجب ذلك، وهو المطلوب.

أصل [في أنه تعالى عالم بذاته]

وهو تعالى يعلم ذاته، ولا يلزم التكرّر لأنّه ذاته من حيث إنّها عالمة مغايرة من حيث إنّها معلومة وذلك كافٍ، والعلم ليس صورة بل إمّا إضافة أو صفة تلزمه الإضافة، أو الكشف كما قرّناه.

وإضافة العلم إلى المعلوم^(١) كإضافة القدرة إلى المقدور، كما لا تعدم القدرة بعدم المقدور المعين فكذا العلم، وإنّما تعدم الإضافة إليهما وتلك أمر اعتباريّ لا صفة حقيقيّة، وهو تعالى يعلم الشيء على ما هو عليه، متناهيّاً كان أم غير متناهٍ، والتمييز يحصل في غير المتناهي وهو ظاهر.

أصل [في أنه تعالى حيّ]

يجب اتّصافه تعالى بالحياة بمعنى أنّه تعالى لا يستحيل عليه أن يقدر ويعلم،

(١) في «د»: (المعلم).

أو الدَّرَاكُ الفَعَالُ، وثبوتها له حيثُ بُدِئَ بعد ثبوت قدرته وعلمه ظاهر.

أصل

[في إرادته تعالى]

يجب اتّصافه تعالى بالإرادة، ومعنى كونه مريداً علمه باشتمال الفعل على المصلحة الباعثة لإيجاده.

ويدلّ على ثبوت هذا الوصف له أنّ أفعاله اختصّت بأوقات وأوصاف وأوضاع ومقادير يجوز في كلّ منها خلافه، مع تساوي الكلّ بالنسبة إليه وإلى القابل، فلا بدّ من مخصّص لها، وليس هو القدرة لتساويها، ولأنّ من شأنها الإيجاد فقط وهو متساوي النسبة، ولا العلم لكونه تابعاً، ولا باقي الصفات وهو ظاهر، فيكون المخصّص ما ذكرناه.

ولا نعني بالإرادة إلّا ذلك، وليست بمعنى قديم كقول الأشاعرة^(١) لما يأتي من بطلان المعاني، ولا معنى حادث قائم بذاته كقول الكرامية^{(٢)(٣)} لما يأتي أنّه ليس محلاً للحوادث، ولا معنى حادث قائم بغيره كقول الحنابلة^(٤) لاستلزامه الرجوع في إرادته إلى غيره، ولا معنى حادث قائم بنفسه كقول أكثر المعتزلة^(٥) لأنّه غير

(١) حكاه العلامة في معارج الفهم: ٣٠٣ بصورة إشكال وأجاب عليه.

(٢) الكرامية: فرقة من أهل السنّة والجماعة من أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام، المتوفى سنة ٢٥٥ هجرية، كان من أهل سجستان، وأبوه كان حارساً لأشجار الكروم، وكان مذهبهم التجسيم، وكان يقول: إنّ الله جسماً وأعضاء وهو يجلس ويتحرّك، وزعم أنّ الله تعالى جوهر وأنّه تعالى محلّ للحوادث [تفصيل عقائدهم في موسوعة الفرق الإسلامية لمحمد جواد مشكور: ٤٢١].

(٣) ذكره العلامة في معارج الفهم: ٣٠٣ في الثاني من الشبهة الأولى.

(٤) ذكره العلامة في معارج الفهم: ٣٠٣ في الثاني من الشبهة الأولى.

(٥) ذكره العلامة في معارج الفهم: ٣٠٣ في الثاني من الشبهة الأولى.

معقول، ولاستلزامه التسلسل وهو كاره لما تقدّم، ولنتهيه وهو مستلزم الكراهة.

أصل

[في أنّه تعالى سميع بصير]

يجب كونه تعالى سميعاً بصيراً أي عالماً بالسميع والمبصر، وبرهانه ظاهر بعد ما تقدّم من عموم علمه، فكان فيه غنية، لكن ورد النقل بثبوت هذين^(١)، ومنع العقل من ظاهرهما^(٢) فحملناه علم العلم مجازاً.

واستدلال الأشعرية على ثبوتها له بأنّه حيّ وكلّ حيّ^(٣) يصحّ عليه ذلك فيجبان^(٤) له، إذ لولاه لكان متّصفاً بضدّه، وضدّه نقص^(٥) باطل لانتقاض الكبرى بكثير من الحيوانات، فإنّ السمك لا سمع له، والعقرب والخلد^(٦) لا بصر لهما، والديدان لا سمع لها ولا بصر، والشفاف جسم يجوز اتّصافه بالضدين، وهما مسلوبان عنه.

ولا نسلم أنّ الاتّصاف بالضدّ نقص^(٧) مطلقاً بل في حقّ من يجوزان عليه.

(١) أي السمع والبصير.

(٢) في «د»: «ظاهرهما» بدل من: «ظاهرهما».

(٣) قوله: (وكلّ حيّ) لم يرد في «د».

(٤) في «د»: (فجبان).

(٥) نقله الفخر الرازي في المحصل: ٤٠٢ عن بعض الأصحاب وردّه، الكامل في الاستقصاء: ٢٦٣.

وحكاه عن الأشاعرة العلامة في معارج الفهم: ٣٢١.

(٦) الخلد والخلد: الفأرة العمياء، وقيل: هو ضرب من الجرذان أو دابة عمياء تحت الأرض تحب

رائحة البصل والكراث، فإنّ وضع البصل والكراث على جحره خرج له فاصطيد [الإفصاح في

فقه اللغة ٢: ٨٤٥].

(٧) في «د» غير واضحة.

أصل [في أنه تعالى متكلم]

يجب وصفه بكونه تعالى متكلماً، أي فاعلاً للكلام الذي هو الحروف والأصوات في جسم يعبر به عن مراده، ودليل إمكانه عموم قدرته على الممكنات وثبوته بالنقل^(١)، وإطابق أهل اللغة على أن^(٢) المتكلم من فعل الكلام ينفي^(٣) تفسير الأشعريّ بأنّه من قام به الكلام^(٤)، ولأنّه مبنيّ على تفسير الكلام بالمعنى وهو باطل، فإنّ المتبادر إلى الذهن ليس إلّا تفسيرنا وإلّا لكان الساكت والأخرس متكلمين وهو باطل.

أصل [في حدوث الكلام]

لمّا ثبت أنّ الكلام مركّب من الحروف التي يعدم السابق منها بوجود اللاحق دلّ على حدوثه، ولأنّه يلزم منه تعدّد القدماء ومخاطبة المعدوم والكذب عليه تعالى، والتوالي بأسرها باطلة، ولقوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ﴾^(٥) والذكر القرآن، لقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾^(٦).

(١) مثل قوله تعالى في سورة النساء: ١٦٤ ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾.

(٢) قوله: (أنّ) لم يرد في «د».

(٣) في «د»: (يبقى).

(٤) انظر: محصل أفكار المتقدّمين والمتأخّرين: ٢٥٠، الأربعون في أصول الدين للرازي ١: ٢٤٩.

شرح المواقف ٨: ٩٣.

(٥) الأنبياء: ٢.

(٦) الزخرف: ٤٤.

أصل [في أنه تعالى صادق]

خبره تعالى صدقٌ وإلا لكان كاذباً، تعالى الله عنه؛ لأنه قبيح، وكل قبيح منفي عنه تعالى، وسيأتي البحث في ذلك.

أصل [الله تعالى واحد]

يجب اعتقاد كونه واحداً، وهذا المطلوب يستدلّ عليه بالسمع وهو أقوى. وشهرته ظاهرة، والعقل وتقريره: أن واجب الوجود يجب أن يكون نفس حقيقته وإلا لكان إما جزءاً فيلزم التركيب، أو خارجاً فيلزم أن لا يكون واجب الوجود بالنظر إلى ماهيته^(١) مع قطع النظر عما عداها وهو محال، وحينئذ نقول: لو كان محمولاً على اثنين لزم ثبوت الامتياز فيكون كل منهما مركباً مما به الاشتراك ومما به الامتياز فيكونا ممكنين؛ هذا خلف، فهذه طريقة الحكماء^(٢).

وأما طريقة المتكلمين المشهور منها دليل التمانع، وتقريره: لو كان هناك إلهان قادران مريدان فإما أن يمكن مخالفة أحدهما الآخر أو لا، وكلاهما باطلان؛ أما الأول فلائته لو أمكن فلنفرض وقوعه بإرادة أحدهما حركة جسم وإرادة الآخر سكونه، فإن وقعا لزم اجتماع المتنافيين، وإن^(٣) ارتفعاً بطل ما علم ضرورة، وإن

(١) في «د»: (ماهية).

(٢) حكاة العلامة في معارج الفهم: ٣٧١ عن المسلمين والفلاسفة، وانظر المحصل للرازي: ٤٥٢

وتلخيص المحصل: ٣٢٣.

(٣) قوله: (الآخر سكونه) إلى هنا سقط من «د».

وقع أحدهما ترجّح المتساوي من غير مرجّح أو لزم عجز الآخر، وأمّا الثاني فلائِنْ كَلَّ منهما لو انفرد لقدر على ما يريده فوجب كونه كذلك عند الاجتماع، وإلّا لزم زوال الصفة الذاتية بالعارض، وهو باطل^(١).

أصل

[في صفاته تعالى عند الحكماء]

أثبتت الحكماء له تعالى صفات لازمة من وجوب وجوده:

أ^(٢): كونه جواداً، أي يفيد ما ينبغي إفادته لا لغرض لإفادته الممكنات الوجود.
 ب^(٣): كونه ملكاً لتحقيق صفة الملوكيّة له، وهو غناه المطلق في ذاته وصفاته.
 ج: كونه تامّاً لما تقدّم من وحدته من جميع الجهات وامتناع تغيرة وانفعاله، فكلّ صفاته بالفعل.

د: كونه حقّاً، أي واجب الثبوت والدوام غير قابل للعدم، فهو حقّ بل أحقّ من كلّ حقّ.

هـ: كونه خيراً لأنّه وجود^(٤) محض، والعدم شر، فهو تعالى يستحيل أن يعدم عنه شيء من الكمالات فلا يتطرق إليه الشر، فهو خير محض^(٥).

و: كونه حكيماً إمّا بمعنى علمه بالأشياء على ما هي عليه^(٦) أو صدور الأشياء

(١) انظر: الملخص في أصول الدين للسيد المرتضى: ٢٦٩، المحصل للرازي: ٤٥٣، معارج الفهم للعلامة: ٣٧٣.

(٢) في النسختين: (الأول) وما أثبتناه موافق لحروف الأبجدية.

(٣) في «ش»: (الثاني).

(٤) في «د» زيادة: (وجود).

(٥) قوله: (والعدم شر) إلى هنا سقط من «د».

(٦) قوله: (عليه) لم يرد في «د».

منه على الوجه الأكمل؛ فهو حكيم بالمعنيين معاً.

ز: كونه جباراً لاستناد كل إليه، وهو يجبر ما بالقوة بالفعل والتكميل.

ح: كونه قهاراً، أي يقهر العدم بالوجود.

ط: كونه قيوماً، أي قائماً بذاته مقيماً لغيره^(١) لوجوب وجوده واستناد كل

شيء إليه.

والتحقيق أن ليس له صفة كما قال عليّ وليّ الله ﷺ: «وكمال الإخلاص له

نفي الصفات عنه لشهادة^(٢) كل موصوف أنه غير صفة، وشهادة كل صفة أنها

غير الموصوف^(٣)»^(٤).

بل التعبير عن صفاته هو بالحقيقة تعبير عن ذاته بمعنى^(٥) أن مقتضيات صفاته

منسوب إلى ذاته لا باعتبار الصفة، فإنه بصدور الفعل يقال له: قادراً، وبالظهور

والكشف يقال له: عالماً لا باعتبار قيام قدرة أو علم بذاته، كما أن النور الواقع على

الجدار يظهر لنا النور والجدار معاً، لكن ظهور الجدار باعتبار وقوع النور عليه،

وظهور^(٦) النور لا لقيامه بنور آخر بل لذاته^(٧) وذات غيره بالنسبة إلى الصفات، إذ

لو كانت صفاته زائدة على ذاته لكانت إما قديمة أو حادثة، وكلاهما باطلان:

أما^(٨) الأول: فلما تقدّم من وحدته وما عداه ممكن، والممكن حادث لما

(١) في «ش»: (لغير).

(٢) في النسختين: (بشهادة)، والمثبت موافق للمصدر.

(٣) قوله: (أنه غير صفة) إلى هنا لم يرد في «د».

(٤) انظر: نهج البلاغة ١: ١٥ الخطبة الأولى، وفيه تقديم وتأخير.

(٥) في «ش»: (بمقتضى).

(٦) قوله: (ظهور) لم يرد في «د».

(٧) في «د» زيادة: (فكذا ذاته).

(٨) قوله: (أما) لم يرد في «د».

تقدّم، فما عداه حادث فلا قديم سواه، ولهذا كفرت النصارى بقولهم بقدم أقانيم ثلاثة^(١)، فمن قال بالأزيد فهو بالكفر أولى.

وأما الثاني: فلائُ الحادث لابدّ له من محدث، فمحدثه إمّا ذات الواجب أو شيء من لوازمها بالإيجاب فيلزم القدم كما تقدّم، أو بالاختيار فيستدعي ثبوت صفة بالفعل، والكلام فيها كالأول ويتسلسل، وأما غير ذاته فيلزم افتقاره إلى الغير والكل باطل، وأما نفى الأحوال عنه تعالى فيكفي فيه أنّه غير معقول.

المقصد^(٢) الثاني في الصفات الجلالية

وفيه أصول.

أصل

[في أنّ حقيقته تعالى غير معلومة]

حقيقته تعالى غير معلومة لأحد لأنها ليست معلومة ضرورة قطعاً ولا استدلالاً، وإلا لكان له حدّ فيكون له جنس وفصل فيكون له جزء، وهو محال، وإلا لكان مفتقراً إليه، ومن هنا يعلم استحالة التركيب عليه مطلقاً، سواء كان التركيب

(١) حكاه عنهم السيّد المرتضى في الملخص في أصول الدين: ٢٩٢، والطوسي في التبيان ٣: ٤٠٣، والطبرسي في مجمع البيان ٣: ٢٤٨، والطبري في جامع البيان ٦: ٤٢٢.

(٢) في النسختين: (الفصل) وما أثبتناه موافق لسياق الكتاب حيث صرح المصنّف في المعراج الأول في التوحيد وفيه مقدّمة ومقصّدان أما المقدّمة ففيها أصول ثم قال بعد أن انتهى من ذكر المقدّمات: وأما المقصّدان [المقصد] الأول في إثبات الصانع وصفاته الثبوتية، وهذا هو المقصد الثاني في الصفات الجلالية.

عقلياً أو حسياً، بل المعلوم إنّما هو الصفات لا حقيقة الذات، وفي كلام موسى عليه السلام لفرعون لما سأله عن الذات فأجاب بالصفات حتى نسبته إلى الجنون^(١)، وفي الدعاء أيضاً كقولهم: «يا من لا يعلم ما هو إلا هو»^(٢) دلالة واضحة على المطلوب.

أصل

[في أن حقيقته تعالى ليست مماثلة لغيره]

حقيقته تعالى ليست مماثلة لغيره، لأنها لو كانت مماثلة لامتازت فتفتقر إلى مايز فتكون ممكنة فيلحقها حكم الممكنات، وإن لم تفتقر إلى مايز لزم الترجيح من غير مرجح، وكلّه باطل، ومن هنا يعلم أنه لا ندّ له لأنّ الندّ يقال على المشارك في الحقيقة، ولا مشارك له لوجوب وجوده الذاتي ووحدته كما سبق.

أصل

[في أنه تعالى لا ضد له]

إنّه تعالى ليس له ضدّ، لأنّ الضدّ يقال على مساوٍ في القوة مانع في الوجود، أو عرض يتعاقبه عرض آخر في محلّه وينافيه فيه، والواجب سبحانه ليس بمساوٍ كما تقدّم وليس بعرض كما يجيء، فلا يكون له ضدّ.

(١) يراد بذلك الآيات ٢٣ إلى ٢٧ من سورة الشعراء؛ قوله تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ * قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنُتُمْ مُوقِنِينَ * قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ * قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ * قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ *﴾.

(٢) انظر: شرح نهج البلاغة ٢٠: ٢٤٨، المصباح للكفعمي: ٢٦٤ و ٣١١ و ٣٦٢.

أصل

[في أنه تعالى غير محتاج]

إنَّه تعالى ليس بمحتاج، لأنَّه لو احتاج في ذاته أو صفاته لكان ممكناً وناقصاً، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

أصل

[في أنه غير متّحد بغيره]

إنَّه تعالى غير متّحد بغيره، لأنَّ الاتّحاد عبارةٌ عن صيرورة الشئين واحداً موجوداً، وهو محال، لأنَّهما إن بقيا كما كانا فهما اثنان لا واحد^(١)، وإنَّ عدما فلا اتّحاد أيضاً بل وجد ثالثاً، فإنَّ عدم أحدهما فلا اتّحاد أيضاً^(٢) لعدم أحدهما ووجود الآخر.

وقول بعض النصارى باتّحاده بالمسيح وأنَّه واحد بالذات ثلاث بالأقنوميّة ويعنون بالأقنوم أنَّه الصفة الشخصيّة، ويعبرون عن هذه الأقانيم^(٣) بالأب أي الذات مع الوجود، وبالأبن أي الذات مع العلم، ويطلقون عليه اسم الكلمة ويخصّونه بالاتّحاد، وبروح القدس أي الذات مع الحياة^(٤)، ولهم في هذا المقام اعتقادات لا حاجة إلى ذكرها لظهور بطلانها.

(١) في «ش»: (واحدًا).

(٢) قوله: (بل وجد ثالثاً، فإنَّ عدم أحدهما فلا اتّحاد أيضاً) لم يرد في «د».

(٣) في «د»: (هذا أقانيم) بدلاً من: (هذه الأقانيم).

(٤) حكاه عنهم السيّد المرتضى في الملخص في أصول الدين: ٢٩٢، والإيجي في المواقف: ١.

٣٧٢، والطوسي في التبيان ٣: ٤٠٣، والعلامة في معارج الفهم: ٣٨٠.

أصل

[في أنه تعالى غير حال في شيء]

إنَّه تعالى ليس بحال في شيء لأنَّ المعقول من الحلول قيام موجود بموجود على سبيل التبعية^(١) بحيث يبطل وجود الحال بطلان المحل، ولا شك في نفيه عنه تعالى، وإلا لكان محتاجاً إلى المحل، وهو محال. وقول جمع من المتصوفة بحلوله في قلوب العارفين^(٢)، فإن أرادوا ما قلناه فباطل، وإن أرادوا غيره فلا بدَّ من تصوُّره فيسمع أو يمنع.

أصل

[في أنه تعالى لا يقوم به شيء من الحوادث]

إنَّه تعالى لا يقوم به شيء من الحوادث وإلا لكان منفعلًا عن غيره، ولأنَّ ذلك الحادث إن كان صفة نقص تعالى الله عنه، وإن كان صفة الكمال لزم خلوه من الكمال، وهما محالان.

أصل

[في سلب الأعراض عنه تعالى]

يجب سلب الأعراض المحسوسة عنه تعالى، فليس له لون ولا طعم ولا غير

(١) في «ش»: (التبعية).

(٢) حكى ذلك العلامة في معارج الفهم: ٣٦٠، والفاضل المقداد في اللوامع الإلهية: ١٦٠ عن جمع من المتصوفة، وانظر اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين للفخر الرازي: ١٠٠.

ذلك، وإلا لكان محتاجاً، تعالى الله عن ذلك، ومن هنا يعلم أن ليس له ألم ولا لذة، لأنّ الألم إدراك المنافي، ولا منافي له، لأنّ كلّ ما سواه رشفة من رشفات وجوده، وذرة من ذرات جوده، فلا يتألم ألماً حسيّاً ولا عقليّاً لما تقدّم، وذلك اتفاق، وأمّا اللذة العقلية فقد أثبتها الحكماء له تعالى لأنها إدراك الملائم، وهو مُدرك لذاته إدراكاً تامّاً، وهي أكمل الذوات، فيكون أجلاً مدرك لأعظم مُدرك بأنّ إدراك فيكون ملتبساً^(١)، وتابعهم على ذلك ابن نوبخت^(٢) من أصحابنا^(٣).

والحقّ المنع مطلقاً، إمّا لمنع بعضهم اللذات العقلية أو لعدم ورود ذلك في الشرع الشريف، والذي يقتضيه العقل عدم التهجّم على الذات المقدّسة بما لا ضرورة إلى إثباته ولعدم ورود الإذن من الشرع الشريف.

أصل

[في أنّه تعالى لا مكان له]

ليس له تعالى مكان وإلا لافتقر إليه، لأنّ كلّ ذي مكان له امتداد وبُعد وأقطار متناهية، وكلّ ما كان كذلك يستحيل استغناؤه عنه، والافتقار عليه تعالى محال، ومن هنا علم أنّه ليس في جهة الفوق كما تقوله الكرامية، واحتجاجهم بأنّ الفوق

(١) حكاه عن الفلاسفة الفخر الرازي في كتاب المحصّل: ٣٧٠ والخواجه نصير الدين في تلخيص المحصّل: ٢٦٦، وانظر شرح المصطلحات الكلامية: ٣٠١.

(٢) بنو نوبخت أسرة معروفة اشتهرت بالكلام، منهم أبو سهل إسماعيل بن عليّ وأبو إسحاق إسماعيل بن إسحاق وأبو إسحاق إبراهيم بن إسحاق وأبو محمد حسن بن حسين النوبختي وغيرهم [انظر ربحانة الأدب ٦: ٢٤٨، الكنى والألقاب ٣: ٢٦٩].

(٣) حكاه عنه العلامة في كشف المراد في طبعة (تحقيق الأملي): ٤٠٩ وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٣٢٠ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ٤٥.

أشرف والذات أشرف فناسب^(١) الأشرف الأشرف، ويرفع الأيدي حال الدعاء إلى جهة السماء^(٢) ضعيف، للافتقار المحال عليه، ولأن الأرض كرة لا يتحقق ما ذكره، لأنّ الفوق لقوم تحت لآخرين، ورفع الأيدي ليس فيه دلالة على كونه في جهة الفوق وإلا لكان السجود دليلاً على التحيّة، وهو باطل اتفاقاً، بل هو كناية عن الطلب.

أصل

[في أنّه تعالى ليس بجسم]

إنّه تعالى ليس بجسم ولا شيء من أجزائه وإلا لكان مفتقراً إلى الحيز، ولكان إمّا متحرّكاً أو ساكناً فيكون حادثاً، وهو باطل لما تقدّم.

أصل

[في أنّه ليس حالّ في المتحيّز]

إنّه تعالى ليس حالّاً^(٣) في المتحيّز وإلا لكان مفتقراً إليه فيكون ممكناً وهو باطل.

أصل

[في أنّه تعالى ليس بمرئي]

إنّه تعالى ليس بمرئيّ بحاسة البصر لأنّه ليس في جهة وكلّ مرئيّ في جهة؛ أمّا

(١) في «د»: (فناسب).

(٢) حكاه عنهم العلامة في معارج الفهم: ٣٤٩.

(٣) في النسختين: (حال) والمثبت موافق للقواعد.

الأول فقد تقدّم، وأمّا الثاني فلأنّ كلّ مرثيٍ إمّا مقابل أو في حكمه كالصورة في المرأة وهو ضروريّ فلا يكون مرثياً، ولقوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^(١) والمراد الرؤية لا اقترانها بالأبصار فتكون كذلك وإلاّ لجاز إثبات الرؤية مع عدم الإدراك، وهو باطل قطعاً. فنقول: تمدّح بنفي الإدراك لإيراده بين مدحين، فيكون إثبات الإدراك له نقصاً، لأنّ التمدّح إنّما يكون بصفات الكمال عامّاً بالنسبة إلى كلّ شخص وكلّ وقت فتكون سالبة كلّية دائمة، وقوله تعالى: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾^(٢) النافية للأبد.

والأشاعة خالفوا سائر العقلاء بنفيهم الجسميّة وقولهم بجواز الرؤية، واستدلّواهم بأنّ الله موجود وكلّ موجود^(٣) مرثيٍ لأنّ الجوهر والعرض مرثيان^(٤)، ولا بدّ لرؤيتهما من علّة، وهي إمّا الوجود أو الحدوث، والحدوث^(٥) لا يصلح للعلّة^(٦) فلا تعلّل به المعاني الوجوديّة، فيكون الوجود والحكم المشترك يستدعي علّة مشتركاً^(٧)، وهذا الاستدلال ضعيف جدّاً؛ لأنّا نمنع رؤية الجسم بل العرض، ونمنع تعليل كلّ حكم، ونمنع كون كلّ حكم مشترك معللاً بمشترك، ونمنع مساواة وجوده تعالى لوجودهما، ويلزمهم رؤية كلّ موجود حتّى الروائح وغيرها، وجواز كونه تعالى ملموساً ومخلوقاً، وهو محال اتفاقاً.

وأما ما تمسّكوا به من النقل فضعيف أيضاً، وهو أنّ موسى ﷺ سأل الرؤية،

(١) الأنعام: ١٠٣.

(٢) الأعراف: ١٤٣.

(٣) قوله: (الرؤية واستدلّواهم) إلى هنا سقط من «د».

(٤) في «د»: (مرثيتان).

(٥) قوله: (والحدوث) لم يرد في «د».

(٦) في «ش» زياده: (لأنّه أمر عديم).

(٧) المواقف للإيجي ٣: ١٥٨ و ١٦٠ و ١٧٥، شرح المواقف ٨: ١١٧ و ١٢١.

ولو كانت ممتنعة لما سألتها^(١).

وأجيب بأن سؤاله كان لقومه لا لنفسه^(٢)، أو أن أظهر لي أحوالاً تفيد العلم بك ضرورة، وأطلق لفظ الرؤية على العلم مجازاً، ويدل على الأول قوله تعالى: «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً»^(٣) الآية.

وبقوله تعالى: «وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ»^(٤).

والجواب الحمل على حذف المضاف، والمراد به إلى ثواب ربها، والإضمار وإن كان على خلاف الأصل فإن المجاز كذلك، أو أنه بمعنى الانتظار، ولا تكون «إلى» حرف جر بل اسماً هو واحد^(٥) ألا لاء فتكون منتظرة إلى رحمة ربها. ويقال: نظرت إلى الهلال فلم أره، فلا يكون النظر المقرون بـ«إلى» يفيد النظرة.

وبقوله تعالى: «وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي»^(٦) علق الرؤيا على استقرار الجبل الممكن، والمعلق على الممكن ممكن^(٧).

وأجيب بالمنع من تعليقه على الممكن، فإن المعلق بالاستقرار حال التجلي. وحال التجلي يكون متحركاً، والاستقرار حالة الحركة محال، والمعلق على المحال محال^(٨).

(١) المواقف للإيجي ٣: ١٥٨ و ١٦٠ و ١٧٥، شرح المواقف ٨: ١١٧ و ١٢١.

(٢) كما عليه العلامة في معارج الفهم: ٣٤٣.

(٣) البقرة: ٥٥.

(٤) القيامة: ٢٢ و ٢٣.

(٥) في «ش»: «واحدة الا»، وفي «د»: «واحد الا»، والمثبت هو الصحيح، لاحظ: قواعد المرام في

علم الكلام: ٨٢، شرح المواقف ٨: ١٣١.

(٦) الأعراف: ١٤٣.

(٧) انظر: المطالب العالية في العلم الإلهي ٢: ٨١ و ٨٥، كشف المراد في طبعة (تحقيق الأملّي): ٢٩٤

وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٢١٠.

(٨) انظر كتاب رؤية الله في ضوء الكتاب والسنة للشيخ جعفر سبحاني: ٦٦.

المعراج الثاني

في

العدل

وفيه أصول:

أصل

[في تقسيم الفعل]

الحَقُّ أَنَّ الفعلَ ضروريَّ التَّصَوُّرِ فلا يحتاج إلى تعريف، وهو إمَّا أن يوصف بزائد عن الحدوث أو لا، والثاني كحركة^(١) الساهي والناثم، والأوَّل إمَّا^(٢) أن ينفر العقل منه أو لا، والأوَّل القبيح، والثاني الحسن، والحسن إمَّا أن لا يكون له وصف زائد على حسنه وهو المباح أو يكون، فإمَّا أن يترجَّح تركه فهو المكروه، وإمَّا أن^(٣) يترجَّح فعله فأمَّا مع المنع من تركه فهو واجب، أو لا معه فهو الندب.

أصل

[في الحسن والقبح]

الحسن والقبح إمَّا أن يراد بهما^(٤) ملائمة الطبع وعدمها أو كون الشيء صفة

(١) في «ش»: (حركة).

(٢) في «د»: (ما).

(٣) قوله: (أن) لم يرد في «ش».

(٤) في النسختين: (بها) والمثبت من عندنا.

كمال أو نقص، ولا خلاف في كونهما عقليَّين بهذين الاعتبارين، وقد يراد بهما استحقاق المدح والذم عاجلاً، والثواب والعقاب آجلاً، فعند الأشعريَّ إنَّهما شرعيَّان^(١)، والحكيم معلومان بالعقل العملي، إذ عليهما مدار مصالح العالم^(٢)، وعند أهل العدل سببهما قد يكون ضرورياً كشكر^(٣) المنعم وحسن الصدق النافع وقبح الكذب الضارّ، ونظرياً كحسن الصدق الضارّ وقبح الكذب النافع، وشرعيّاً كحسن صوم آخر رمضان، وقبح صوم العيد^(٤).

وُثِّبَ على الضروريّ باتِّفاق العقلاء على حسن ما ذكر وقبحه وليس ذلك بالشرع وإلا لما حكم به البراهمة^(٥)، ولا بالطبع لأنَّ الطباع مختلفة، فلم يبق إلا العقل الضروريّ.

وعلى النظريّ فلائنه لما كان الحسن والقبح^(٦) لازمين لمطلق الصدق والكذب. كما قرّناه كانا لازمين للصدق الضارّ والكذب النافع لكون المطلق جزءاً من المركّب، ولازم الجزء لازم الكلّ، واستدلّ عليه بأنّه لولاه لزم عدم الوثوق بالوعد والوعيد، لجواز الكذب حينئذٍ على الشارع، ولجاز تعذيب المؤمن وإثابة الكافر،

(١) الأربعون في أصول الدين للفخر الرازيّ ١: ٣٤٦، الموافقت: ٣٢٣، شرح المقاصد للتفتازانيّ ٤: ٢٨٢. وحكاه عنهم العلامة في مناهج اليقين في أصول الدين: ٣٥٨ وفي طبعة (تحقيق الأنصاري): ٢٣٠.

(٢) حكاه عن الفلاسفة العلامة في معارج الفهم: ٤٠٠.

(٣) في «د»: (لشكر).

(٤) انظر: مناهج اليقين: ٣٥٨ وفي طبعة (تحقيق الأنصاري): ٢٣٠، وانظر المغني في أبواب التوحيد والعدل (التعديل والتجوير): ١٨ والمحصّل: ٤٧٩.

(٥) هم جماعة أنكروا ضرورة بعثة الأنبياء مكتمين بالعقل، قال أبو الصلاح الحلبيّ في الكافي: ٦٥: قالت البراهمة: إنّ العاقل غنيّ بعقله عن البعثة.

(٦) في «د»: (القبح).

إذ لا حاكم على الفاعل بالقبح، ولجاز إظهار المعجزة على يد الكاذب^(١)، والتوالي بأسرها باظلة؛ فالقول بأن الحسن والقبح شرعيان^(٢) باطل، واحتجاجهم بأن القبح يصدر من الشارع لتكليف^(٣) الكافر المعلوم عدم الإيمان منه، ولأن الكذب قد يحسن^(٤) حال اشتماله على تخليص نبي أو ولي باطل.

أما الأول: فلأننا نقول: تكليف الكافر حسن لتعريضه للثواب الدائم والمنع لسوء اختياره.

وأما الثاني: فلأننا نمنع زوال القبح عن الكذب، وإنما جاز لأن قبحه أضعف من قبح إيقاع النبي أو الولي في الضرر فارتكب أضعف القبيحين. سلمنا لكن نمنع زوال القبح بل يجب التعريض فإن في المعارض^(٥) مندوحة عن الكذب.

أصل

[في أفعال العباد]

الاتفاق على أن ما لا يمدح العبد عليه ولا يذم ولا يقال له: لِمَ فعلت ولا يحصل عند قصد ولا ينتفي عند صارف إنّه من فعل الله، وأما نقيض ذلك فقال جهم^(٦)

(١) حكى هذه الوجوه في مناهج اليقين: ٣٥٨ وفي طبعة (تحقيق الأنصاري): ٢٣٠ ومعارج الفهم: ٤٠١.

(٢) في النسختين: (شرعياً)، والمثبت هو الصحيح.

(٣) في «د»: (التكليف).

(٤) في «ش» قد تقرأ: (يحسن).

(٥) في «د»: (المعارض).

(٦) هو جهم بن صفوان أبو محرز العبدي السمرقندي: من بني راسب رئيس الفرقة الجهمية، وهو أول من قال بالجبر، كان يقضي في عسكر الحارث بن سويح الخارج على أمراء خراسان، قبض عليه نصر بن سيار وأمر بقتله فقتل سنة ١٢٨ هجرية. [الكامل في التاريخ حوادث سنة ١٢٨ هـ، ميزان الاعتدال ١: ١٩٧، الأعلام للزركلي ٢: ١٤١].

وبشر^(١) كالأول^(٢)، وقال أبو الحسن^(٣) وأتباعه كذلك إلّا أنّ العبد له الكسب، وفَسَّرَه بأنَّ الله أجرى عاداته بأن يخلق الفعل والقدرة عليه عند اختيار العبد الطاعة أو المعصية^(٤).

وقالت العدليّة: إنّه من العبد، فقيل: نظراً، وقيل: ضرورة^(٥)، وهو الحقّ، وينبّه على ضروريّته بالفرق بين الحركة الاختيارية كالأكل والشرب وغيره كالنبض بإمكان ترك الأوّل دون الثاني، وبحسن المدح على الطاعة والذمّ على المعصية لا على حسن الصورة وقبحها، وليس إلّا العلم ضرورة بالفاعليّة في الأوّل دون الثاني، وبأنّ الحمار ينفر من الإنسان إذا قصد أذاه ولا ينفر من الحائط لما تقرّر في وهمه من قدرة الإنسان دونه، والقرآن والسنة مشحون بذلك.

واحتجاجهم أنّ فعل العبد إمّا معلوم الوقوع له تعالى فواجب أو عدمه فممتنع، فلا قدرة عليهما.

وأجيب عنه بأنّ العلم تابع للوقوع وعدمه فلا يؤثر فيه وجوباً ولا امتناعاً، ومعارض بفعله تعالى، وبأنّ أوسط القياس غير متّحد، فإنّ الوجوب الأوّل عارضيّ والثاني ذاتيّ فلا ينتج، وأمّا الكسب الذي ذكره فلا معنى له لأنّ حاصل تفسيرهم له أنّه فعل من أفعال القلب عزماً أو اختياراً، وكلّ فعل لا بدّ له من فاعل؛

(١) هو بشر بن المعتمر الهلاليّ، رئيس معتزلة بغداد، وكان من شعرائهم، توفّي سنة ٢١٠ هجرية.

تنسب إليه الفرقة البشريّة، وكان يعيش في عصر هارون الرشيد [تاريخ المعتزلة وعقائدهم: ٩٠].

(٢) حكاة الفخر الرازيّ في كتاب المحصل: ٤٥٥ والعلامة في مناهج اليقين: ٣٦٦ وفي طبعة

(تحقيق الأنصاريّ): ٢٣٥، وانظر سرح العيون في شرح رسالة ابن زيدون لابن نباتة: ١٦٢.

(٣) أيّ الأشعريّ.

(٤) حكاة الفخر الرازيّ في كتاب المحصل: ٤٥٥، والإيجيّ في المواقف: ٣١٢، والعلامة في مناهج

اليقين: ٣٦٦ وفي طبعة (تحقيق الأنصاريّ): ٢٣٥.

(٥) حكى الضرورة العلامة في معارج الفهم: ٤٠٩ عن أبي الحسين، ونسب النظر إلى آخرين.

فإمّا من الله فلا كسب^(١)، وإمّا من العبد فيكون هو فاعله وهو يناقض قولهم: إنّه لا فاعل إلا الله.

أصل

[في القضاء والقدر]

وقع الاتفاق وطابق النقل على كون الأفعال واقعة بقضاء الله وقدره ويستعمل في معاني ثلاث:

الأول: الخلق والإيجاد لقوله تعالى: « وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا » إلى قوله تعالى: « فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ »^(٢) الآية، وهذا المعنى ليس بمراد لما علم بطلانه.

ب: أن يراد بالقضاء الحكم والإلزام لقوله تعالى: « وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ »^(٣) الآية، وهذا لا يصح إلا في الواجب خاصّة دون غيره.

ج: أن يراد بالقضاء الإخبار والإعلام لقوله تعالى: « وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ »^(٤) أي أخبرناهم وأعلمناهم.

والقدر يُراد به الكتابة والبيان لقوله تعالى: « قَدَرْنَا مَا مِنَ الْغَابِرِينَ »^(٥) وهذا المعنى هو المراد. أمّا القضاء فلائّه تعالى أعلمنا أحكام أفعالنا، وأمّا القدر فإبائه تعالى بين أفعال العباد وكتبها في اللوح المحفوظ، إذ لو لم يتعيّن هذا المعنى

(١) قوله: (فلا كسب) وما بعده إلى أكثر من صفحة سقط من نسخة «ش».

(٢) فضلت: ١٠ - ١٢.

(٣) الإسراء: ٢٣.

(٤) الإسراء: ٤.

(٥) النمل: ٥٧.

للإرادة لزم وجوب الرضا بالكفر وأنواع المعاصي للإجماع [على] ^(١) وجوب الرضا بقضاء الله وقدره.

أصل

[الهداية والضلال]

تطلق الهداية والضلال على معانٍ ثلاث:

أ: نصب الدلالة على الحق - كما تقول: هداني إلى الطريق - هو ^(٢) الهداية، والضلال إشارة إلى خلاف الحق ^(٣).

ب: يراد بالهداية في الإنسان فعل الهدى حتى يعتقد الشيء على ما هو عليه، وبالضلال فعله أيضاً.

ج: يراد بالهداية الإنابة لقوله تعالى: ﴿ سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ ﴾ ^(٤) أي يثيهم، وبالضلال الهلاك والإبطال لقوله تعالى: ﴿ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ ^(٥)، ولا ريب أن معاني الهداية كلها صادقة في صفته تعالى لأنه نصب الدلالة وفعلها وأثاب عليها، وأمّا الأولان من معاني الضلال فلا يجوز نسبتها إليه تعالى لقبههما ولنهيته ^(٦) تعالى عنها. وأمّا المعنى الثالث فيجوز نسبته إليه تعالى لأنه يهلك العصاة ويعاقبهم.

(١) كلمة (على) من عندنا لاستقامة المعنى.

(٢) مابين المعقوفين أضفناه من عندنا لإتمام المعنى.

(٣) انظر كشف المراد (تحقيق الزنجاني): ٣٤٣.

(٤) محمد ﷺ: ٥.

(٥) محمد ﷺ: ٤.

(٦) في المخطوط: (بقبههما والنهي) وهو غلط.

أصل^(١)

[في أنه تعالى لا يفعل القبيح]

في أنه تعالى لا يفعل قبيحاً، ولا يخلّ بواجب، لأنّ له صارفاً عنهما ولا داعي إليهما، وكلّ من كان كذلك امتنع^(٢) منه؛ أمّا الصغرى فعلمه بما فيهما من المفسدة وغناه عنهما صارف له عن فعلهما، وأمّا بيان ثانيها^(٣) فلاّنه لمّا تحقّق الصارف انتفى الداعي وإلّا لزم اجتماع الضدين، ولأنّ الداعي لو حصل لكان إمّا داعي الطبع أو داعي الحاجة، وهما محالان عليه تعالى لما ثبت من غناه، وأمّا داعي الحكمة فهو^(٤) باطل إذ لا حكمة فيما ذكرناه.

وأما الكبرى فلما ثبت من تساوي طرفي الممكن واستناد الترجيح إلى الداعي وعدم الصارف وهما مفقودان، فثبت المطلوب، وهو امتناع فعل القبيح والإخلال بالواجب منه تعالى وقد تقدّم ما دلّ على بطلان كلام الأشعري^(٥).

أصل

[في أن إرادة القبيح قبيحة]

إرادة القبيح والأمر به وترك إرادة الحسن قبيحة، لأنّ ذلك كلّ قبيح، وقد تقدّم استحالته عليه تعالى، ولأنّنه تعالى نهى عن القبيح وأمر بالحسن فيكون كارهاً للأوّل مريداً للثاني، ولأنّنه يلزم منه الرضا بالكفر، والرضا بالكفر كفرٌ

(١) إلى هنا ساقط من نسخة «ش».

(٢) في النسختين: (امتنع).

(٣) في «ش»: (ثانيهما).

(٤) في النسختين: (وهو).

(٥) القائل بأنّ الله تعالى يفعل القبيح كما حكاه عنه العلامة في معارج الفهم: ٥٠٥.

لقوله تعالى: * وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ *^(١).

أصل [في التكليف]

التكليف بعث من تجب طاعته ابتداءً على ما فيه مشقة بشرط الإعلام، فبقيد الابتداء خرج النبي والإمام وغيرهما مما تجب طاعته، وبقيد المشقة خرج ما لا مشقة فيه كالنكاح المستلذ^(٢)، واشتراط الإعلام لأنه شرط لا أنه تمام حقيقته^(٣).

أصل [في أقسام التكليف]

التكليف ينقسم إلى علم وعمل؛ فالعلم العقلي كالمعرفة بالله وصفاته، وإلى شرعي كالعبادات، وإلى ظن كالقبلة. والعمل إما عقلي كردّ الوديعة وشكر المنعم من الواجب والفضل وحسن المعاش من الندب، وشرعي كفعل العبادات وغيرها بما لا يستقلّ العقل بدركه.

أصل [في شرائط التكليف]

شرائط التكليف إما راجعة إلى الربّ، وهي أربعة:
أ^(٤): كونه عالماً بصفات الأفعال وإلا لجاز عليه فعل القبيح وترك الحسن،

(١) الزمر: ٧. (٢) في «ش»: (مستلذ).

(٣) في «٥»: (حقيقة). (٤) في النسختين: (الأول).

وهما محالان عليه لما^(١) تقدّم.

ب: كونه تعالى عالماً بقدر الثواب والعقاب وإلا لجاز منه إيصال المكلف دون حقه أو عاقب فوق مستحقّه فيكون ظلماً.

ج: كونه قادراً على إيصال المستحقّ حقه لما قلناه.

د: كونه لا يخلّ بالواجب وإلا لجاز تركه فيكون ظلماً.

وإنما راجعة إلى العبد، وهي أربعة أيضاً:

أ: كونه قادراً على فعل ما كُلف به لقبح تكليف العاجز.

ب: كونه عالماً به أو إمكان^(٢) علمه.

ج: تمكّنه من الشرائط والآلات لعدم إمكان الفعل بدون ذلك.

د: أن يكون المحلّ قابلاً فلو كان صبيّاً غير مميّز أو مجنوناً أو غافلاً

لم يصحّ تكليفه.

وإنما راجعة إلى التكليف نفسه^(٣) وهي أربعة:

أ^(٤): انتفاء المفسدة.

ب: إمكانه.

ج: كون حسنه زائداً فلا تكليف بالمباح.

د: تقدّمه على زمان الفعل بقدر يتمكّن فيه من الاستدلال.

أصل

[في حسن التكليف]

التكليف حسن، لأنّه من فعله تعالى وقد تقدّم نفى القبيح عنه، ووجه حسنه

(١) قوله: (لما) سقط من «د».

(٢) في «د»: (مكان).

(٣) في «د»: (بنفسه).

(٤) في «د»: (الأوّل).

التعريض للثواب الدائم، ولا يمكن إيصال ذلك إلّا مع الاستحقاق، لأنّ تعظيم^(١) من لا يستحقّ وإهانتة قبيحان عقلاً وشرعاً، ولأنّه لولاه لكان مغرياً بالقبيح، واللازم كالملزوم في البطلان، والملازمة ظاهرة، فإنّ الله تعالى خلق الإنسان وجعل فيه شهوة القبيح والنفرة عن الحسن، والعقل لا يستقلّ بجمع القبح والحسن، فلو لم يكلفه بفعل الحسن واجتناب القبيح لكان مغرياً له بفعل القبيح^(٢) وترك الحسن وهو قبيح، والعلم بذلك غير كافٍ، فإنّ^(٣) كثيراً من العقلاء يعرفون ذلك ويقضون أوطارهم من اللذات القبيحة مستسهلين بالذمّ غير محتفين^(٤) بالمدح، وقد ظهر في أثناء ذلك وجه وجوبه.

أصل

[في عموم التكليف]

التكليف عامّ في حقّ المؤمن والكافر لأنّ علّة حسنه التعريض، وكون الكافر لا ينتفع به لا يقتضي عدم حسنه، لأنّ ذلك من سوء اختياره لوجود التمكين^(٥) كما في حقّ المؤمن.

وذهب الجبائيان^(٦) إلى أنّ المؤمن إذا علم كفره لم تجب إماتته لأنّ تكليفه في المستقبل حسن كالابتداء، والخوارزميّ أوجب إماتته لأنّ بقاءه مفسدة لا تحسن من

(١) في «د»: (لعظيم).

(٢) قوله: (لكان مغرياً له بفعل القبيح) سقط من «د».

(٣) في «ش»: (فلأن).

(٤) في «د»: (محتفين).

(٥) في «د»: (التمكّن).

(٦) تقدّم أنهما أبو عليّ الجبائيّ، المتوفّى سنة ٣٠٣ هجرية، وابنه أبو هاشم المتوفّى سنة ٣٢١ هجرية.

الحكيم، واختلفا في وجوب إبقاء الكافر المعلوم إيمانه فأوجهه أبو علي لما فيه من اللطفية، ومنعه أبو هاشم لأنه تمكين فليس بلطف فلا يكون واجباً^(١)؛ وهو أقوى.

أصل

[في انقطاع التكليف]

التكليف منقطع للإجماع، ولأنه لولاه لما أمكن إيصال الثواب، والتالي^(٢) كالمقدم في البطلان، وبين الشرطية أن التكليف مشقة، والثواب لابد أن يكون خالياً عن المشاق فالجمع^(٣) بينهما محال، ولأنه لولا انقطاعه للزم الإلجاء لأنه إذا علم المكلف حصول الثواب حال الطاعة^(٤) والعقاب حال المعصية يكون ملجأ إلى فعل الطاعة وترك^(٥) المعصية، والحدود ليست ملجئة لتجوز العاصي عدم الشعور، والإلجاء في ابتداء الإسلام حسن لاطلاعه على أدلة الحق فيدخل فيه وإسلامه الأول لا يستحق عليه ثواباً.

أصل

[في اللطف]

اللطف ما يكون المكلف معه أقرب إلى الطاعة وترك المعصية، ولا حظ له في

(١) حكى ذلك القاضي عبد الجبار في المغني في أبواب العدل والتوحيد (اللطف): ٢٢٥، والعلامة

في مناهج اليقين: ٣٨٥ وفي طبعة (تحقيق الأنصاري): ٢٥٣ ومعارج الفهم: ٤٢٥.

(٢) في «د»: (الثاني).

(٣) في «ش»: (فالجميع).

(٤) قوله: (للم الإلجاء) إلى هنا سقط من «د».

(٥) في «د»: (والعقاب حال) بدلاً من: (وترك).

التمكين، ولا يبلغ الإلجاء، وهو واجب في الحكمة وإلا لزم مناقضة الغرض، وهو سفه لا يفعله^(١) الحكيم كمن أراد حضور شخص مائتته وعلم أنه لا يحضر إلا بمراسلة أو نوع ملاطفة، فلو لم يفعل ذلك لكان ناقضاً لغرضه.

أصل

[في أنواع اللطف]

قد يكون اللطف من فعل الله كإرسال الرسل ونصب الأدلة، وقد يكون من فعل المكلف نفسه، ويجب في حكمته تعالى أن يعرفه به ويوجهه عليه كمتابعة الرسل، وقد يكون من فعل غيرهما، ويجب في الحكمة إيجابه عليه كتبليغ الرسالة، ويجب أن يكون له في مقابله نفع يعود إليه لأن إيجابه عليه لمصلحة^(٢) غيره مع عدم نفع يصل إليه ظلم، تعالى الله عنه. ثم لا بد من العلم أن ذلك الغير يوقعه وإلا لزم نقض الغرض.

أصل

[في أن اللطف للمسلم والكافر]

هذا اللطف عام للمسلم والكافر لأنه لطف من حيث إنه مقرب للطاعة، وعدم الطاعة من الكافر لسوء اختياره فيقبح عقاب المكلف إذا لم يفعل المكلف اللطف^(٣)، لأنه بذلك كالأمر بالمعصية، ويجب أن لا يبلغ الإلجاء وإلا لكان منافياً للتكليف، ويجوز أن يقوم غيره مقامه لاشتمال كل من الفعلين على مصلحة اللطفية.

(١) في «ش»: (يفعل).

(٢) في النسختين: (المصلحة).

(٣) في «ش»: (اللطف).

أصل

[في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب عقلاً للطفية، لأنَّ المكلف إذا علم أنَّه إذا ترك الواجب أو فعل المعصية منع أو عوقب كان ذلك مقرباً له إلى فعل الطاعة وترك المعصية^(١) فيكون واجباً، ووجوبه كفاية لأنَّ الغرض وقوع المعروف وارتفاع المنكر، فيكفي حصولهما.

والوجوب ليس مطلقاً، بل مشروطاً بعلم الأمر والنهي بالوجه، وإلاَّ لجاز الخلاف فيقع المنكر ويرتفع المعروف، وتجويز التأثير وإلاَّ لزم العبث، وعدم حصول مفسدة غير مستحقة وإلاَّ لحصل ما هو أعظم من المقصود، ولا ينتقل إلى الأشقَّ مع إنجاء الأسهل سواء كان بالقلب أو اللسان أو الجوارح، والأمر بالندب نذب.

أصل

[في الرزق]

الرزق ما جاز في العقل والشرع الانتفاع به ولم يكن للغير المنع منه، فالبهيمة^(٢) مرزوقة، وقد يكون ملاً وولداً وجاهاً وعلماً وحياة وزوجة، والضيافة قبل استهلاكها ليست رزقاً لأنَّ لصاحبها المنع منه. والحرام كذلك، وقد يأكل الإنسان رزق غيره.

ثمَّ الرزق قد لا يجب عليه تعالى إلاَّ مع الطلب لاشتماله على اللطفية في الاجتهاد في المنافع الأخروية، لأنها إذا كانت المنافع الدنيوية تحتاج إلى الكسب

(١) قوله: (أو عوقب) إلى هنا سقط من «د».

(٢) في «د»: (بالبهيمة).

فالمنافع الأخروية أولى، وقد يمنع منه تعالى لاشتتماله على مفسدة.
وهو ينقسم إلى الأحكام الخمسة، وتمسك الصوفية بالمنع من الطلب^(١) ضعيف.

أصل [في الأسعار]

السعر رخصاً وهو القدر المنحط عما جرت به العادة مع اتحاد الوقت والمكان، وغلاءً وهو ضده، واعتبر الاتحاد في الوقت فلا يقال: الثلج رخيص في الشتاء حال نزوله، ويقال حال عدمه في الصيف، وكذا الكلام في المكان. ثم إنهما إن اشتملا على وجه حسن فمنه تعالى ومنا، وإن اشتملا على وجه قبح فمننا خاصة، وما يكون منه تعالى فقد يكون لطفاً وقد يكون^(٢) ابتلاءً.

أصل [في الأجل]

الأجل هو الوقت الذي علم الله تعالى بطلان الحياة فيه، وقد يكون لطفاً لغير صاحبه، واتفق على أن من مات حتف أنفه مات بأجله، واختلف في من مات

(١) قال العلامة في كشف المراد: ٤٦٣ طبعة (تحقيق الأملي): ذهب جمهور العقلاء إلى أن الطلب سائغ، وخالف فيه بعض الصوفية لاختلاط الحرام بالحلال بحيث لا يتميز، وما هذا سبيله يجب الصدقة به، فيجب على الغني دفع ما في يده إلى الفقير بحيث يصير فقيراً لينحل له أخذ الأموال الممتزجة بالحرام، ولأن في ذلك مساعدة للظالمين بأخذ العشور والخراجات، ومساعدة الظالم محرمة. وانظر: كشف المراد طبعة (تحقيق الزنجاني): ٣٧٠ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ١٤٥.

(٢) من قوله: (منه تعالى) إلى هنا سقط من «د».

بسبب خارج: فقال أبو الهذيل^(١) كالأول وإنه لولا السبب لمات حتماً وإلا لكان القاتل قاطعاً لحياة المعلومة له تعالى للزوم انقلاب علمه تعالى جهلاً^(٢).

وقال البغداديون من المعتزلة^(٣): إنه لم يمت بأجله وإنه لولا هذا السبب لوجبت^(٤) حياته وإلا لكان من ذبح غنم غيره محسناً إليه^(٥)؛ وهو باطل للذم^(٦) وإنه يغرم.

والجواب عن الأول: أن العلم مشروط وهو تابع.

وعن الثاني: بأن ذمّه باعتبار تفويته العوض الكثير عليه تعالى وبإقدامه على مال غيره، ولهذا يغرم.

وقال البصريون^(٧): يجوز الأمران لعدم دليل قاطع على أحدهما^(٨)؛ وهو الحق.

(١) هو محمد بن الهذيل العبدی المعروف بالعلّاف المتكلم، كان شيخ البصريين في الاعتزال. وكان كثير الاستعمال للأدلة، توفي سنة ٢٣٥ هجرية بسر من رأى [تاريخ المعتزلة فكرهم وعقائدهم: ١٠١].

(٢) حكاه عنه العلامة في مناهج اليقين: ٣٩٦، وفي طبعة (تحقيق الأنصاري): ٢٥٩.

(٣) معتزلة بغداد جماعة منهم جعفر بن حرب الهمداني المتوفى سنة ٢٣٦ هجرية، ومنهم أبو القاسم البلخي المتوفى سنة ٣١٩ هجرية، ومنهم علي بن محمد بن إبراهيم الخالدي المتوفى سنة ٣٥١ هجرية.

(٤) في «د»: (لوجب).

(٥) حكاه عن البغداديين العلامة في مناهج اليقين: ٣٩٦ وفي طبعة (تحقيق الأنصاري): ٢٥٩.

(٦) في «د»: (للزوم).

(٧) معتزلة البصرة جماعة منهم واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد والجائيان أبو علي وأبو هاشم.

(٨) حكاه عن البصريين العلامة في مناهج اليقين: ٢٩٦ وفي طبعة (تحقيق الأنصاري): ٢٥٩، كما أنه قد التزم بذلك السيد المرتضى في شرح جمل العلم والعمل: ٢٤٤ حيث قال بعد نقل الأقوال ما نصّه: وذهب المحققون منهم - وهو الصحيح - على أنه لو لم يقتل لكان يجوز أن يبقى، ويجوز أن يموت، ولا دليل على أحد الأمرين.

أصل [في العوض]

العوض هو النفع المستحق الخالي من تعظيم وإجلال، وهو إمّا مساوٍ للألم أو زائد عليه، والأوّل علينا خاصّة والثاني عليه تعالى، وله ^(١) أسباب:

أ: إنزال الألم.

ب: تفويت المنافع لمصلحة الغير.

ج: إنزال الغموم لأنّه الخالق والناصب للدليل والأمانة.

وما كان ممّا فله أسباب:

أ: ما كان ممّا لوجوبه أو ندمه أو إباحته.

ب: ما كان بتمكين غير العاقل والحيوان العُجم لتمكينه إيّاه وخلق الميل فيه ولم يخلق عنده زاجراً، فكان كالمرغري له، فيكون العوض عليه تعالى، وقيل: على الحيوان لقوله ﷺ: «ينتصف للجَمَاء ^(٢) من القرآن» ^(٣) (٤).

ويضعف إذ لا دلالة فيه لأنّ الانتصاف هو إيصال العوض، وهو أعمّ من أن يكون من المؤلم أو غيره، ولأنّه يمكن حمله على المظلوم والظالم مجازاً، لضعف الجَمَاء فسيبها بالمظلوم وقوّة القرناء فسيبها بالظالم. وقيل: لا عوض

(١) في «د»: (هو).

(٢) الجماء: وهي الشاة التي لا قرن لها [العين ٦: ٢٧ وغريب الحديث لابن سلام ٤: ٢٢٥].

(٣) انظر: الاقتصاد للشيخ الطوسي: ٩١، غريب الحديث لابن سلام ٤: ٢٢٥، النهاية في غريب الحديث ١: ٣٠٠.

(٤) حكاها العلامة في كشف المراد في طبعة (تحقيق الزنجاني): ٣٦٢، ومعارج الفهم: ٤٢٧، وانظر شرح الأصول الخمسة: ٤٩٤، المواقف: ٣٣٠، شرح المواقف ٨: ١٩٥.

لقوله ﷺ: «جرح العجماء جَبَّار»^(١) ويضعف بإمكان حمله على عدم القصاص؛ والحق الأول لما تقدّم^(٢).

أصل [في الألم]

الألم إما أن يكون فيه وجه قبح، وقد ذكر ثلاثة:
أ: أن يكون عبثاً.

ب: أن يكون ظلماً كظلم اليتيم.

ج: أن يكون مشتملاً على مفسدة كإيلا م الظالم، وذلك يصدر منّا خاصّة لما تقدّم من نفي القبيح عنه تعالى.

أو لا يعلم فيه ذلك، وله أقسام:

أ: أن يكون مستحقّاً كالعقاب.

ب: لأن يكون مشتملاً على النفع الزائد العائد إلى المتألم^(٣) كضرب العبد على عصيانه.

ج: أن يكون دافعاً لضرر كشرب الدواء المرّ.

د: كونه جالباً للنفع.

(١) حكاة ابن الأثير في النهاية ١: ٢٣٦ وقال: الجَبَّار الهدر، والعجماء الدابة، ومنه الحديث: السائمة جَبَّار أي الدابة المرسلّة في رعيها. وانظر رسائل المرتضى ١: ٤٢٥ والخلاف للطوسي ٥: ٥٠٩ والمبسوط للطوسي ٨: ٧٩.

(٢) حكاة في كشف المراد: ٤٦٣ وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٣٧٠ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ١٤٥.

(٣) ما بين العقوفتين أضفناه لرفع الإبهام، انظر: النافع ليوم الحشر: ٧٧. كشف المراد في طبعة (تحقيق الآملي): ٤٤٩ وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٣٥٧.

هـ: كونه بمجرى العادة.

و: كونه دافعاً لضرر متوقع كقتلنا من يقصدنا^(١) بالقتل.

وَيُسَمَّى هذا كُلَّهُ حسناً، فقد يكون منه تعالى وقد يكون منّا؛ فإمّا أن يكون صادراً منّا، إمّا لوجوبه كالهدي، أو ندبه كالأضحية، أو إباحته كالذبح للأكل، والعوض فيه كُلُّهُ على الله تعالى.

وأما ما^(٢) يصدر عنّا بالاستحقاق والدفع فلا عوض فيه، وأما ما كان بمجرى العادة كالإلقاء في النار المحرقة فالعوض علينا لقصدنا الإيلام، وما يكون صادراً منه تعالى باستحقاق^(٣) فلا عوض فيه، وما كان مبتدئاً فاعليه عوضه زائداً إلى^(٤) حدّ الرضا بحيث لو خُيِّر بين الألم والعوض وبين عدم الألم والعوض لاختار^(٥) الألم مع العوض، وهذا وجه حسنه لكن مع اللطفية إمّا للمتألم أو لغيره^(٦) إذ لولاهما لزم الظلم لعدم العوض والعبث لعدم اللطفية.

أصل

[في الانتصاف للمظلوم]

يجب عليه تعالى انتصاف المظلوم من ظالمه بأخذ المنافع المستحقة له إمّا عليه أو على غيره وإيصالها إلى المظلوم لتمكينه وعدم منعه بالجبر فيكون ظالماً إذا لم ينتصف له مع قدرته، وهو قبيح.

(١) في «د»: (قصدنا).

(٢) قوله: (ما) لم يرد في «د».

(٣) في «ش»: (بالاستحقاق).

(٤) في «ش»: (على).

(٥) في «ش»: (لاختيار).

(٦) في «د»: (غيره).

وهل يجوز تمكينه ولا عوض له في الحال يوازي ظلمه؟ جَوَزَه البلخي وأبو هاشم للوقوع الدالّ على الجواز كما في الظلّمة الذين يصدر عنهم الظلم العظيم، وجَوَزَ البلخي جواز خروجهم من الدنيا من غير عوض لهم، بل الله يتفَضَّل عليهم في الآخرة، وأوجب أبو هاشم التبقية حتّى يكتسبوا أعواضاً لأنّ التفضّل جائز فلا يتعلّق بالواجب^(١)، ومنع المرتضى^(٢) من تمكين من هذا حاله لأنّ التفضّل والتبقية جائزان فلا يتعلّق بهما الواجب^(٣)، والحقّ^(٤) الجواز لجواز تمكين من لا عقل له فكذا من له عقل، ويكون العوض عليه تعالى.

أصل

[في دوام العوض]

لا يجب دوام العوض بل تكفي فيه الزيادة بحيث يختاره المتألّم لأنّه يحسن^(٥) منّا ركوب الأهوال الخطيرة لنفع منقطع، فإن كان المتألّم من أهل الجنّة فرّق الله أعواضه على الأوقات أو تفضّل عليه فتصير دائمة، وإن كان من أهل العقاب أسقط جزءاً من عقابه بحيث لا يظهر له التخفيف، ولا يجب إشعار صاحبه به لأنّه مجرد نفع والتذاذ، فلا يجب به تعظيم بخلاف الثواب فلا يحصل إلّا مع الشعور. والعوض لا يتعيّن في نوع بل كلّ ما حصل به لذة أو نفع، بخلاف الثواب فإنّه

(١) حكاه عنهما السيّد المرتضى في جمل العلم والعمل (رسائل الشريف المرتضى) ٣: ١٤، والعلامة في مناهج اليقين: ٣٩٥، وفي طبعة (تحقيق الأنصاري): ٢٥٩.

(٢) هو السيّد أبو القاسم نقيب النقباء، حاز من العلوم ما لم يدانيه فيه أحد في زمانه، وسمع من الحديث فأكثر، وكان متكلماً شاعراً أديباً، توفي سنة ٤٣٦ هجرية (انظر مقدمة كتاب الناصريات).

(٣) جمل العلم والعمل (رسائل الشريف المرتضى) ٣: ١٤-١٦.

(٤) قوله: (الحقّ) لم يرد في «ش».

(٥) في «د»: (يحبس).

يجب أن يكون ما أُلْفِه المكلّف كالأكل والشرب والنكاح، ويجوز إسقاطه دنياً وأخراً في حقّ الظالم لأنّه حقّ للمظلوم، وهو إحسان، وكلّ إحسان حسن. ويجوز أن يهب ما يستحقّه عليه تعالى لغيرنا لا انتفاعه به فهو إحسانٌ إليه.

أصل [في فعل الأصلح]

هل يجب على الله تعالى فعل الأصلح^(١) بالعبد؟ ذهب البلخيّ والبغداديّون وجماعة من البصريّين إلى ذلك، لأنّ له داعياً إليه لأنّه إحسان خالٍ عن جهات المفسدة فيجب فعله^(٢)، ومنعه الجبائيّان وإلاّ لأدّى إلى ما لا نهاية له^(٣) وهو باطل، إذ ما من أصلح إلّا وفوقه مرتبة.

وقال أبو الحسين^(٤): يجب في حال دون حال، لأنّه إذا كان ذلك القدر مصلحة ولا مفسدة فيه وجب إعطاء ذلك القدر إن كان ما فوقه مفسدة، وإن كان ما فوقه مصلحة فله أن يفعلهُ وأن لا يفعلهُ^(٥)، والحقّ الوقف لأنّه وليّ الخلق^(٦) يُعطي ويمنع ما يشاء، وهو على كلّ شيء قدير.

(١) في «ش»: (الأصلح).

(٢) كشف المراد في طبعة (تحقيق الآملي): ٤٦٦ وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٣٧٢ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ١٤٩، وحكاها الفاضل المقداد في اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية: ٢٣٨.

(٤) في النسختين: (الحسن) بدل من: (الحسين)، والمثبت موافق لما في كشف المراد، وهو أبو الحسين البصريّ محمّد بن عليّ بن الطيب، شيخ المعتزلة، مات ببغداد سنة ٤٣٦ هجرية [تذكرة الحفاظ ٣: ١١٠٩، وفيات الأعيان ٤: ٢٧١].

(٥) انظر: كشف المراد في طبعة (تحقيق الآملي): ٤٦٦ وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٣٧٢ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ١٤٩، وحكاها الفاضل المقداد في اللوامع الإلهية: ٢٣٨.

(٦) في «د»: (الحقّ).

المعراج الثالث

في

النبوة

أصل [في النبوة وفوائدها]

النبيّ هو الإنسان المأمور من السماء بإصلاح حال الناس في معاشهم ومعادهم، العالم بكيفية ذلك، المُستغني في أمره وعلمه عن واسطة بشر، المقترنة دعواه بظهور المعجزة، فيخرج الملك المتلقّي الوحي^(١) من السماء، ويخرج الإمام، لأنّ الإمام وإن تلقّى الحكم من السماء، لكنّه بواسطة البشر وهو النبيّ ﷺ. وفي النبوة فوائد معاضدة العقل في أحكامه كتوحيد الله تعالى وقدرته، وما لا يستقلّ العقل بحسنه وقبحه يعرف من النبيّ، وكذا معرفة كيفيات الشرع، وشكر المنعم، وإزالة خوف المكلف في تصرفاته، وكون بعض الأغذية نافع وبعضها ضارّ، والتجربة تفتقر إلى أدوار تقصر فيها الأعمار وحفظ نوع الإنسان بشرع العدل الذي لا يعلم إلّا منه، وتعليم نوع الإنسان الصنائع الخفيفة^(٢) والأخلاق الحسنة والسياسات، وما هذا شأنه حسن بضرورة العقل، وخلاف البراهمة^(٣) ضعيف.

(١) في «ش»: (بالوحي).

(٢) في «د»: (الخفيفة).

(٣) قال في الملل والنحل ٢: ٢٥٨ هم قوم لا يجوزون على الله بعثة الرسل، وهم من كفره الهند، ٢

أصل

[في وجوب البعثة]

تجب البعثة لوجوب التكاليف العقلية والشرعية، لأنها لطف في الأول وشرط في الثاني، وما كان كذلك فهو واجب.

وبيان ذلك: أنَّ العبادات متلقاة من النبي ﷺ والمدوامة باعثة على معرفة المعبود الواجب عقلاً فتكون لطفاً، وكونها شرطه^(١) في السمعى فظاهر، وقد تقدّم وجوب اللطف وكون شرط الواجب واجب، ولأنَّ الإنسان مدني بالطبع لا يمكن أن يعيش وحده وذلك ظاهر، والاجتماع مظنة النزاع لأنَّ التغليب موجود في الطباع فكل يرى العمل بشهوته، ويرى حفظ ماله وبطلان حق غيره فتدعوه شهوته وغضبه إلى المنازعة المؤدية^(٢) إلى هلاك النوع وفساده؛ فلا بد من معاملة وعدل يجمعهما قوانين كلية، وتلك هي الشريعة.

ولا يجوز تفويضها إلى أفراد النوع الإنساني وإلا لوقع النزاع المؤدي إلى الفساد؛ فوجب تفويضها إلى القدير^(٣) العليم، ولما تعذر مشافهته وجب وجود واسطة وذلك هو النبي، ويجب اختصاصه بآيات ودلالات يمتاز بها عن بني نوعه يدل بها على أنه مبعوث من عند ربه ويكون طريقاً إلى تصديقه.

ويجب اشتمال الشريعة على وعد ووعد أخرويات، لأنه ربما غلبت القوة

❦ يقدسون العقل، منسوبون إلى رجل يدعى براهم. وحكى كلامهم الطوسي في كتاب الاقتصاد:

١٥٢ و ١٥٤، وابن ميثم البحراني في قواعد المرام: ١٢٤.

(١) في «د»: (شرط).

(٢) في النسختين: (المؤدي).

(٣) في «د»: (القديم).

الشهوية^(١) فتنبعث على مخالفة الشريعة، والخوف والرجاء^(٢) يحملهم على متابعتها، وأن تكون مشتملة على عبادات مذكّرة للمعبود لاستيلاء السهو والنسيان على أفراد نوع الإنسان.

أصل [في العصمة]

العصمة لطف يفعله الله بالمكلف بحيث يمتنع منه وقوع المعصية لانتفاء داعيه، ووجود صارفه مع قدرته عليها، لأنّه لولا القدرة لما استحقّ مدحاً ولا ثواباً لكونه مجبوراً، لكنّه يستحقّ المدح والثواب إجماعاً فيكون قادراً.

وقال بعضهم: العصمة ملكة نفسانيّة تمنع المتّصف بها من الفجور مع قدرته عليه^(٣)، والعفة تتوقّف على العلم بمناقب الطاعات ومثالب المعاصي. فهم معصومون من جميع المعاصي عمداً وسهواً وخطأً وتأويلاً، كبيراً وصغيراً، من أوّل العمر إلى آخره، وخلاف من خالف^(٤) ضعيف لا اعتداد به.

لنا: أنّه لولا ذلك لزم نقض الغرض، واللازم كالملزوم في البطلان. وبيان الملازمة فلائّه بتقدير وقوع المعصية جاز أمر الناس بما فيه مفسدتهم ونهيهم عمّا فيه مصلحتهم، وهو يستلزم الفساد، وهو قبيح على الحكيم، وبطلان اللازم تقدّم

(١) في «ش»: (الشهوة).

(٢) الواو سقطت من «ش».

(٣) انظر كشف المراد في طبعة (تحقيق الأملي): ٤٧٢ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ١٥٧، نهج الحق: ١٥٨، إرشاد الطالبين: ٣٠١، بحار الأنوار: ١٧ و ١٠٩ و ٦٤ و ٢٥٠.

(٤) مثل الفضليّة من الخوارج القائلين بجواز خروج الذنب من النبي كما في موسوعة الفرق الإسلامية: ٤٠٨، وحكي الفاضل المقداد في اللوامع الإلهية: ٢٤٤ عن الحشوية أنّهم قالوا بجواز إقدام الأنبياء ﷺ على الكبيرة والصغيرة ولو عمداً، سواء قبل النبوة أو بعدها.

لأنّ مناقضة الغرض سفه وهو محال. ولأنّه لو كان جائز الخطأ فلنفرضه واقعاً، فإمّا أن يجب الإنكار عليه فيسقط محلّه من القلوب أو لا فيسقط وجوب النهي عن المنكر، وكلاهما محال، ولجأز أن لا يؤدّي بعض ما أمر به بل يجوز إخفاء الرسالة، لكن اللازم كالملزوم في البطلان، والملازمة ظاهرة.

ويجب أن يكون ﷺ موصوفاً بصفات منها: كمال العقل، والذكاء، والفطنة، وقوّة الرأي، وأن يكون أفضل أهل زمانه في كلّ ما يُعدّ من الكمالات لقبح تقديم المفضول على الفاضل عقلاً - وهو ظاهر - ونقلاً قوله تعالى: * أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ * ^(١).

ويجب أن يكون منزهاً عن الجهل والجبين والحقّد والحسد والفضاضة والغلظة ^(٢) والبخل والحرص والسهو والنسيان والجذام والبرص، وما شابه ذلك من العيوب البدنيّة، ولا يكون في آبائه دناءة ولا عاهراً ^(٣) ولا مجنوناً ولا فاعلاً للمباحات التي ينفر منها عرفاً، ولا حائكاً ولا زبّالاً، لأنّ جميع هذه الأمور تمنع من الانقياد، والمقصود خلافه.

أصل

[في المعجز]

المعجز أمر خارق للعادة مطابق للدعوى، مقرون بالتحدي، متعذر على الخلق الإتيان بمثله جنساً أو صفة، فالأمر شامل للإثبات كقلب العصا حيّة، وللنفي كمنع القادر، وبالخارق خرج المعتاد وإن كان متعذراً كطلوع الشمس من المشرق،

(١) يونس: ٣٥.

(٢) في «د»: (الغلظ).

(٣) في النسختين: (ولا عهر عاهراً).

وبالمطابق خرج ما جاء على العكس كقصّة مسيلمة^(١)، وبالتحدّي خرج الكرامات والإرهاص^(٢)، وبالتعذّر خرج ما لا يكون كذلك والسحر والشعبذة. والمراد بتعذّر جنسه كخلق الحياة، وصفته كقلع مدينة جملة. ويشترط أن يكون من فعل الله، وأن يكون في زمن التكليف، وأن يكون عقيب الدعوى، أو في زمان نبيّ، ولم يدّع أحدٌ غيره، ويجوز ظهور هذا المعنى على الأولياء كقصّة مريم^(٣) وأصف^(٤) وفعل الأئمّة^(٥).

أصل

[في نبوة نبيّنا ﷺ]

سيّدنا محمّد بن عبدالله نبيّ حقّ لأنّه ادّعى ذلك وظهر المعجز^(٦) على يديه، وكلّ من كان كذلك كان نبيّاً.

(١) هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب، كان من المعتمّرين، ولد ونشأ باليمامة نعتة رسول الله ﷺ بالكذاب، قتل سنة ١٢ هجرية في خلافة أبي بكر على يد خالد بن الوليد، والمشهور أنّ الذي قتله هو وحشي، وهو قاتل حمزة عمّ النبي ﷺ حيث نقل عن وحشي قوله: قتلت بحرّتي هذه خير الناس وشّرّ الناس [الدرر لاين عبد البر: ٢٥٤، عمدة القارئ للعيني ١٦: ١٥١].

(٢) قال الخواجة نصير الدين في تلخيص المحصل: ٣٥٠ الإرهاص: إحداث معجزات تدلّ على بعثة نبيّ قبل بعثته، وكأنّه تأسيس لقاعدة نبوّته، وفي إرشاد الطالبين للفاضل المقداد: ٣٠٧ الإرهاص هو الإتيان بخارق العادة إنذاراً بقرب بعثة النبيّ، تمهيداً لقاعدته.

(٣) انظر: تفسير مجمع البيان ٦: ٤١، تفسير ابن كثير ٣: ١٢٠.

(٤) أصف بن برخيا هو وزير سليمان وابن اخته، وكان يعرف اسم الله الأعظم الذي إذا دعا به أجاب. وهو الذي حمل عرش بلقيس من سبأ إلى سليمان [جوامع الجامع ٢: ٧١١، مجمع البيان ٢: ٢٣٥].

(٥) جمع معاجز وكرامات رسول الله والأئمّة صلوات الله عليهم أجمعين السيّد هاشم البحراني في كتاب أسماء مدينة المعاجز.

(٦) في «ش»: (المعجزة).

أما الدعوى فمعلومة ضرورةً.

وأما إتيانه بالمعجز فالقرآن، وهو معلوم تواتراً، وتحذى به العرب الذين هم أهل الفصاحة والبلاغة بسورة من مثله^(١)، وهو معلوم بالتواتر، فعجزوا عن الإتيان بمثله، وإلا لما عدلوا إلى محاربته التي فيها قتل أنفسهم وذهاب أموالهم مع سهولة الكلام عليهم، فيكون القرآن معجزاً مع انطباق تعريفه عليه.

ف قيل: وجه الإعجاز فيه الفصاحة البالغة^(٢).

وقيل: الصرفة^(٣)؛ إماماً بمعنى أن الله صرفهم عن معارضته، وإماماً بسلب القدرة أو الداعي أو العلم الذي به تحصل المكنة لقدرتهم على المفردات وعلى التركيب، ويضعف القول بالصرفة أنه لو كان الأمر كذلك لنقلوا ذلك وتحذوا به في مجالسهم. وقيل: الأسلوب^(٤)، وقيل: الفصاحة والأسلوب^{(٥)(٦)}.

وقيل: هما مع الاشتغال على العلوم الشريفة كعلم التوحيد وتهذيب الأخلاق^(٧)، وهو الحق.

وأيضاً فقد نقل المسلمون أنه ظهر عنه أمور خارقة كنبوع الماء من بين

(١) البقرة: ٢٣.

(٢) حكاها الفاضل المقداد في اللوامع الإلهية: ٢٨٨ عن أكثر المعتزلة، وقال: ولهذا كانت العرب تستعظم فصاحته كقول الوليد بن المغيرة عنه: ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن، وإن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغدق، وإنه يعلو ولا يعلى عليه. وحكى ذلك في إرشاد الطالبين: ٣٠٩ عن الفخر الرازي والجبائين والعلامة في المناهج.

(٣) حكاها الفاضل المقداد في اللوامع الإلهية: ٢٨٨ عن السيد والنظام، وفي إرشاد الطالبين: ٣٠٨ عن السيد المرتضى.

(٤) حكاها في إرشاد الطالبين: ٣٠٩ عن بعضهم.

(٥) حكاها في إرشاد الطالبين: ٣٠٩ عن الجويني من الأشاعرة.

(٦) قوله: (وقيل: الأسلوب، وقيل: الفصاحة والأسلوب) سقط من «د».

(٧) التزم بذلك كمال الدين ابن ميثم في قواعد المرام: ١٣٢.

أصابه، وتسبيح الحصى في كفه، وحنين الجذع، وإطعام الخلق الكثير من الطعام اليسير حتى أحصى له نحو من ألف^(١)، وهي متواترة المعنى كشجاعة عليّ وسخاء حاتم، وإحالة العقل كذبتها كلها فصدق واحد كافٍ.

وقد ظهر على يده هذا الكتاب المشتمل على العلوم الشريفة والمعاني الدقيقة، وانضمّ إلى ذلك إخبار عن الغيب ومواظبة على مكارم الأخلاق^(٢) وتقريرات شرعية تتم بها نظام النوع، ولا شك أن هذه لا تحصل إلا بتأييد الهي وتمكين رباني، وأما الكبرى فلائه لو لم يكن صادقاً لما جاز من الله^(٣) خلق المعجز عقيب دعواه، فلو كان كاذباً لكان الله تعالى مصدقاً للكاذب وتصديق الكاذب قبيح لما تقدّم؛ فيكون محمد بن عبدالله نبياً حقاً ورسولاً صادقاً.

أصل

[في البعثة للعالمين]

النبي ﷺ مبعوث إلى كافة الخلق، ودليله إخباره ﷺ المعلوم صدقه من نبوته^(٤) المستلزم لثبوت عصمته المانعة من الكذب، ولقوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ»^(٥) وقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً»^(٦) وقوله ﷺ: «بعثت إلى الأسود والأحمر»^(٧) ويلزم من عموم نبوته كونه خاتم الأنبياء وإلا لم تكن

(١) حكى ذلك الحلبي في تقريب المعارف: ١٠٧، والعلامة في معارج الفهم: ٤٣٧، وأنوار الملكوت في شرح الياقوت: ١٨٦.

(٢) في «ش»: (أخلاق).

(٣) قوله: (وأما الكبرى) إلى هنا سقط من «د». (٤) في «د»: (ثبوت).

(٥) الأنبياء: ١٠٧. (٦) الأعراف: ١٥٨.

(٧) انظر: المبسوط للطوسي ٤: ١٥٤، شرح نهج البلاغة ٥: ٥٤، تفسير البحر المحيط ٥: ٣٦٠.

تفسير ابن كثير ٣: ٥٤٧، المحصول للرازي ٢: ٣٨٩.

عامّة للخلق، ولقوله تعالى: ﴿وَحَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾^(١) وقوله ﷺ: «لا نبي بعدي»^(٢).

أصل [نبينا ﷺ أفضل الأنبياء]

إنّه ﷺ أفضل من غيره من الأنبياء لقوله تعالى بعد ذكر الأنبياء: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ افْتَدَاهُ﴾^(٣) أمره بالافتداء بهداهم المشترك، فوجب أن يأتي بكلّ ما أتى به كلّ واحد منهم، فيحصل على مثل كمالات جميعهم، فيكون أفضل من كلّ واحد منهم، ولقوله ﷺ: «أنا أشرف البشر»^(٤)، وقوله ﷺ: «أنا سيّد ولد آدم»^(٥)، وكذا قوله ﷺ: «آدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيامة»^(٦).

أصل [في تعبّده ﷺ بالشرائع السابقة وعدمه]

إنّه ﷺ كان متعبداً بشرع من قبله من الأنبياء التي انقضت الأنبياء عليها، ودلّت بصحّتها البراهين كالتوحيد والعدل والقول بالمعاد واستكمال النفوس بالعلوم

(١) الأحزاب: ٤٠.

(٢) انظر: الأمالي للصدوق: ١٠١ و ١٥٦ و ٤٩١، شرح الأخبار للقاضي نعمان ١: ٩٧ و ٢٠ و ١٧٧، أنساب الأشراف: ١٥/٩٤ و ١٦.

(٣) الأنعام: ٩٠.

(٤) ورد في كنز العمال ١١: ٤٣٥ / ٣٢٠٤٤ (أنا أشرف الناس حسباً ولا فخر).

(٥) انظر: الأمالي للصدوق: ٩٤ / ١١، و ٢٥٤ / ١، الاعتقادات للصدوق: ٩٠، الرسائل العشر للشيخ الطوسي: ٣٠٦، روضة الواعظين للفتال: ١٠١، مسند أحمد ١: ٢٨١ و ٢٩٥، صحيح مسلم ٧: ٥٩.

(٦) انظر: الخرائج والجرائح ٢: ٨٧٦، مسند أحمد ١: ٢٨١ و ٢٩٥، مجمع الزوائد ١: ٣٧٢، تحفة الأحوذى ٨: ٤٦٥.

والكمالات ومكارم الأخلاق، وذلك هو المشار إليه بقوله تعالى: ﴿بِهَذَاهُمْ افْتَدَاهُ﴾^(١) وبقوله: ﴿هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾^(٢) لا من حيث إنهم تعبّدوا^(٣) بها، بل من حيث إنّها كمالات في أنفسها.

وأما الفروع المختلف في الشرائع فالحقّ أنّه ﷺ لم يكن متعبداً بها وإلا لاشتهر ذلك ولافتخر به أربابها، ولأنّها منسوخة فلا يكون متعبداً بشيء من الشرائع لا قبل النبوة ولا بعدها إلا بما تقدّم، وتحقيقه في أصول الفقه^(٤).

أصل

[في وجوب قبول كلامه]

لما ثبت نبوته وعصمته وجب أن كلّ ما جاء به من الأحكام وأخبر به أمته من أحوال القرون الماضية، وأخبار السماء وأحوال القيامة، وكيفية حشر الأجساد والجنة والنار حقّ وصدق لإمكانه وإخبار الصادق بوقوعه، وشرعه ﷺ محفوظ بالإمام المعصوم الذي لا يجوز خلوه زمان التكليف منه كما يجيء، فيتلقاه المكلفون حال الحضور وفي^(٥) حال الغيبة؛ فأصول الشرع مضبوطة مقبولة بالتواتر عن المعصوم، وفروعه معلومة بالإجماع أو بطريق الاجتهاد كما ورد عنهم ﷺ: «علينا أن نلقي إليكم الأصول وعليكم أن تفرّعوا»^(٦)، وكما

(١) الأنعام: ١٦١.

(٢) في «د»: (تعدّوا).

(٣) انظر: الذريعة للسيد المرتضى ٢: ٥٩٥، عدّة الأصول (الطبعة الجديدة) ٢: ٥٩٠ وفي (الطبعة القديمة) ٣: ٦٠، معارج الأصول: ١٢١.

(٤) الواو سقطت من «د».

(٥) انظر: مستطرفات السرائر: ٥٧٥ وعنه في وسائل الشيعة ٢٧: ٦١ باب عدم جواز القضاء والحكم بالرأي، رسائل المحقّق الكركي ٣: ٤٩، الفصول المهمة في أصول الأنمة ١: ١/٥٥٤.

ورد: «انظروا إلى رجل قد عرف من حلالنا وحرامنا فاجعلوه قاضياً فإني قد جعلته قاضياً»^(١).

أصل [الأنبياء ﷺ أفضل من الملائكة]

الأنبياء ﷺ أفضل من الملائكة، لأنهم يعبدون الله مع الشهوة والغضب والاهتمام بالأهل والولد، بخلاف الملائكة فإنهم مجبولون^(٢) على الخير، فيكون الأول أشق، وهو ظاهر، فيكون أفضل لقوله ﷺ: «أفضل الأعمال أجمزها»^(٣) أي أشقها، ولقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(٤) فتدخل الملائكة، ولأنه أمر الملائكة بالسجود لآدم، وهو أعظم ما يكون من الخضوع، وأمر العاليي بذلك للسافل [غير] منافع للحكمة، ولأنه معلّم فيكون أفضل. وخلاف المعتزلة والحكماء^(٥) هنا ضعيف.

والملائكة معصومون كالأنبياء؛ أما الرسل فظاهر، وأما غيرهم فللقوله تعالى:

(١) ورد مضمونه في الكافي ٧: ٤١٢ / ٤ من كتاب القضاء والأحكام، دعائم الإسلام ٢: ٥٣٠ /

١٨٨٥، من لا يحضره الفقيه ٣: ٣٢١٦ / ٣، تهذيب الأحكام ٦: ٢١٩ / ٨.

(٢) في «ش»: (مجبولون).

(٣) نقله الحرابي في غريب الحديث ٢: ٤٨٠، ولم يسنده إلى أحد، والجوهري في الصحاح ٣: ٨٧٥

عن ابن عباس، وقال العلامة في تذكرة الفقهاء ٨: ١٧١ لقوله ﷺ وفي تفسير الرازي ٢: ٢١٧ لقوله عليه الصلاة والسلام.

(٤) آل عمران: ٣٣.

(٥) حكاة الجرجاني في شرح المواقف ٨: ٢٨٣، والمقداد السيوري في إرشاد الطالبين: ٣٢٢ عن

المعتزلة والقاضي أبي بكر والأوائل، والتفتازاني في شرح المقاصد ٢: ٢٠٠ عن المعتزلة والقاضي وعبد الله الحلبي من الأشاعرة.

* لَا يَعْضُونَ لِلَّهِ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ *^(١)، وللإجماع^(٢).

والملائكة أجسام شفافة نورانية قادرين على التشكل بالأشكال، مجبولون^(٣) على الخير والطاعة، فاعلون بالاختيار لدلالة الإجماع.

أصل

[النسخ]

النسخ رفع حكم شرعي متراخ عنه على وجه لولا الثاني لبقى الأول^(٤)، وهو واقع لأن الأحكام منوطة بالمصالح، والمصالح تختلف باختلاف الأوقات والأشخاص فيتغير الحكم المعلق بها فيجب النسخ وإلا لزم التكليف بالقيح وهو محال على الحكيم، وإذا ثبت نبوة نبينا محمد ﷺ استلزم رفع كثير من الشرائع فقد وقع النسخ، والإجماع واقع به.

وإذا تقرر ذلك فاعلم أن من اليهود من منعه عقلاً وسمعاً؛ أما عقلاً فلاستلزامه البدء، وهو رفع الحكم قبل العمل به، وهو محال عليه تعالى لأن رفع الحكم قبل العمل به جهل بمصلحته^(٥) التي شرع لأجلها، وأما سمعاً فلقول موسى ﷺ: «تَمَسَّكُوا بِالسَّبْتِ أَبَدًا»^(٦).

(١) التحريم: ٦.

(٢) حكاه في شرح المقاصد ٢: ٥٤ عن أكثر الأمة، وحكاه العلامة المجلسي في البحار ٥٦: ٢٠٤ عن المحقق الدواني.

(٣) في «د»: (مجبولون).

(٤) معارج الأصول للمحقق الحلي: ١٦١، مبادئ الأصول للعلامة الحلي: ١٧٤، معالم الدين: ٢٢١.

(٥) في «ش»: (بمصلحة).

(٦) حكاه الحلي في تقريب المعارف في الأحكام: ١١٤، والمحقق في المسلك في أصول الدين:

١٦٩ وابن ميثم في قواعد المرام: ١٣٤، والعلامة في شرح التجريد (تحقيق الزنجاني): ٣٨٦.

وأُجيب بأنّ النسخ ليس كالبدء، فإنّ النسخ يشترط فيه اختلاف الوقت، والبدء الوقت فيه واحد، وعين الخبر بالمنع من صحّته^(١)، ذكر أنّ [ابن] الراونديّ^(٢) وضعه لهم^(٣)، سلّمنا لكنّه آحاد والمسألة علميّة، سلّمنا لكنّه يحتمل التأويل وهو أن يراد بالأبد المدة الطويلة^(٤).

(١) قواعد المرام لابن ميثم: ١٣٤، المسلك في أصول الدين: ١٧٠، اللوامع الإلهيّة: ٣٠١.

(٢) مابين المعقوفين من عندنا، فإنّ الراونديّ على إطلاقه ينصرف إلى الإمام سعيد بن هبة الله الراونديّ الشيعي، المتوفّى سنة ٥٧٣ هجرية.

والمراد بالمذكور في المتن أعلاه ابن الراونديّ المشتهر بالزندقة والإلحاد والذي تنسب إليه الفرقة الراونديّة، قال ابن كثير: أحد مشاهير الزنادقة، طلبه السلطان فهرب ولجأ إلى ابن لاوي اليهودي بالأهواز، وصنّف له في مدة مقامه عنده كتابه الذي سمّاه الدامغ للقرآن.

(٣) راجع إرشاد الطالبين للمقداد: ٣٢٠، وقال العلّامة الشّعраниّ في شرح التجريد: ٥٠٣ إنّي راجعت التوراة ففيها ذكرت لفظة السبت ثلاثة مرّات أو أربعة وليس فيها كلمة: «أبدًا».

(٤) انظر: المسلك في أصول الدين: ١٦٩، قواعد المرام: ١٣٤.

المعراج الرابع

في

الإمامة

أصل

[تعريف الإمامة ووجوبها]

الإمامة رئاسة عامّة^(١) لشخص إنساني في الدين والدنيا خلافة عن النبي؛ فالرئاسة جنس قريب، والبعيد النسبة، وبالعوموم خرج ولاية قرية، وتعلّقها بالدين يخرج الملوك، والدنيا يخرج العلماء، وبقيد الشخص الإنساني يخرج الملك والجنّ، وبقيد الخلافة يخرج النبوة لانطباق التعريف عليها. إذا تقرّر هذا فذهب الأكثر إلى وجوبها مطلقاً^(٢) ثمّ اختلفوا، فقالت الأشاعرة بوجوبها سمعاً^(٣)، وقالت الإماميّة وجماعة من المعتزلة بوجوبها عقلاً^(٤). ثمّ اختلفوا، فبوجوبها على الخلق قالت المعتزلة^(٥) وقالت الإماميّة بوجوبها على

(١) قوله: (عامّة) لم يرد في «د».

(٢) نعم ذهب إلى عدم وجوب الإمامة جماعة من المعتزلة كالأصم عبد الرحمن بن كيسان، حكى ذلك العلامة في معارج الفهم: ٤٧٣.

(٣) انظر: شرح المواقف ٨: ٣٤٥، شرح المقاصد ٥: ٢٣٢، وانظر رسالة الإمامة للخواجة نصير الدين: ٤٢٦، تلخيص المحصل: ٤٠٦.

(٤) انظر: رسالة الإمامة للخواجة نصير: ٤٢٦، تلخيص المحصل: ٤٠٦، معارج الفهم: ٤٧٣.

(٥) قوله: (بوجوبها عقلاً) إلى هنا سقط من «ش».

الله من حيث الحكمة^(١)، وهو الحقّ لأنها لطف وكلّ لطف واجب؛ أمّا صغرى فلائذّ الناس إذا كان لهم رئيس مُرشد أخذ على يد الزاني والجاني كانوا معه إلى الصلاح أقرب ومن الفساد أبعد، ولا نعني باللفظ إلّا ذلك، وأمّا الكبرى فقد تقدّمت.

أصل

[في طريق تعيين الإمام]

اختلف في الطريق إلى تعيين الإمام، فقال الجمهور: إنّه البيعة لمن هو مستعدّ للإمامة ولو^(٢) استولى ذو الشوكة بشوكته على خطط الإسلام فقد تعيّن إمامته، أو^(٣) النصّ على تعيينه كما اتّفق في أبي بكر وعمر، فإنّ أبا بكر أخذها بالبيعة له، وعمر بالنصّ منه، وعثمان بالشورى، وبعض الأمويّة والعباسيّة بالشوكة والاستيلاء^(٤).

وقالت الإماميّة: ليس طريق إلى التعيين إلّا النصّ الجلي القولي أو الفعلي، وهو الحقّ لأنّ العصمة شرط في الإمامة كما يجيء، وهي ليست معلومة لكلّ أحد لأنّها من الأمور الباطنة التي لا يعلمها إلّا الله فلا بُدّ فيها من النصّ^(٥).

أصل

[في أنّ الإمامة لطف]

قد تقدّم أنّ الحقّ أنّ الإمامة لطف، وكلّ لطف واجب، وقد تقدّم بيان ذلك.

(١) انظر: الشافي في الإمامة ١: ٧٢، المسلك في أصول الدين: ١٨٨، معارج الفهم: ٤٧٤.

(٢) في النسختين: (أو)، والمثبت أنسب.

(٣) في «د»: (و).

(٤) انظر النافع يوم الحشر: ١٠١.

(٥) انظر: الشافي في الإمامة للسيد المرتضى ٢: ٤٣، المسلك في أصول الدين: ٢١٠، معارج الفهم: ٤٨٣.

لا يقال: إنَّ اللطف قد يقوم غيره مقامه فلا يجب، وقد يشتمل على وجه مفسدة لا نعلمها، وأين اللطف إذا كان غائباً.

وأجيب: رجوع^(١) الناس في سائر البلدان إلى نصب الرؤساء دليل على أنَّ غيره لا يقوم مقامه، ووجوه المفاصد معلومة لنا لأنَّا مكلفون باجتنابها، وليس في الإمامة شيء منها، والإمامة لطف مطلقاً أمّا مع حضوره فظاهر، وأمّا مع غيبته فلا تُنَّ تجويز ظهوره كلّ وقتٍ لطف مقرب. فاللطف يتمُّ بأمور ثلاثة:

أ: كونه من الله تعالى وهو تعيينه ونصبه وقد فعل.

ب: منه ﷺ وهو قيامه بأعبائها وقد حصل.

ج: منّا وهو الانقياد له ولم يحصل فعدم تمامه منّا.

أصل

[في شرطية العصمة للإمام]

العصمة شرط وإلا لزم التسلسل، واللازم كالملزوم في البطلان.

بيان الملازمة: أنَّ علّة احتياج الناس إلى الإمام هو جواز الخطأ، فلو جاز عليه لاحتاج^(٢) إلى إمام آخر وتسلسل، ولأنَّه حافظ للشرع، وكلّما كان حافظاً وجب كونه معصوماً؛ أمّا الصغرى فلا تُنَّ الحافظ ليس الكتاب العزيز ولا السنّة المتواترة لأنَّ كلّ واحد منهما غير وافيٍّ بأحكام الشرع، ولأنَّ فيهما إجمال وتشابه^(٣)، فلا بدّ لهما من مُفَصَّل ومُبيِّن.

ولا الإجماع لعدم حصوله في الكلّ، ولأنَّ من شرط صحّته دخول المعصوم

(١) في النسختين: (برجوع).

(٢) في «ش»: (الاحتجاج).

(٣) في النسختين: (متشابه).

لجواز الخطأ على كل واحد فيجوز على المجموع.

ولا القياس للنهي عن العمل به، وكذا ما شابهه من الاستصحاب والاستحسان للنهي أيضاً.

ولا البراءة الأصلية لأنها تنفي جميع الأحكام، فلم يبق إلا الإمام، فيجب أن يكون معصوماً لنا من التغيير والتبديل.

ولأنه لو لم يكن معصوماً لجاز منه الخطأ، فلنفرض وقوعه، فإن أنكر عليه سقط محله^(١) وانتفت فائدة نصبه، وإن لم ينكر عليه لزم سقوط^(٢) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكلا الأمرين محال.

ولأن الله تعالى أمرنا باتباعه مطلقاً، والحكيم لا يأمر باتباع غير المعصوم مطلقاً. ولأن غير المعصوم ظالم، والظالم لا تصح إمامته لأن الظالم من يضع الشيء في غير موضعه، وغير المعصوم كذلك. وبيان أن الظالم لا تصح إمامته قوله تعالى: * لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ *^(٣) والمراد عهد الإمامة لقوله تعالى: * إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا *^(٤) الآية.

أصل

[الإمام أكمل أهل زمانه]

يشترط كونه أفضل أهل زمانه في سائر الكمالات وإلا لكان إماماً مساوياً أو مفضولاً؛ والأول ترجيح بلا مرجح، والثاني قبيح عقلاً وسمعاً، وقد تقدّم في

(١) في «د»: (فعله).

(٢) في «د»: (سقوطه).

(٣) البقرة: ١٢٤.

(٤) البقرة: ١٢٤.

النبوة، فكل ما شرطناه من الكمال شرط في الإمام.
ويجب تنزيهه عن كل ما تقدّم تنزيهه في باب النبوة من المنفّر، فإنّ الدليل بعينه قائم هنا.

ويجب أن يكون منصوباً عليه، وقد تقدّم أنّه لا طريق إلى معرفة الإمام إلّا النّصّ الجلي، وهو الذي لا يحتاج إلى مقدّمة في المطلوب إن كان قولياً، وقد يكون النّصّ فعلياً كخلق^(١) المعجز على يديه في بعض الأوقات، فيجب أن يكون له آيات ودلالات خارقة للعادة.

أصل

في إثبات إمامة عليّ عليه السلام

ويدلّ على إمامته بعد رسول الله ﷺ وجوه:

أ: كلّما وجب أن يكون الإمام معصوماً وجب أن يكون هو عليّ، لكن المقدّم حقّ لما تقدّم فالتالي مثله، بيان الشرطيّة أنّ القائل قائلان: قائل باشتراط العصمة والإمام عليّ عليه السلام، وقائل بعدم اشتراطها فالإمام أبو بكر أو العباس، وكونهما معصومين باطل اتفاقاً فلا يكونا إمامين فيكون علياً، وهو المطلوب.

ب: كلّما وجب كونه أفضل فالإمام عليّ عليه السلام، والمقدّم حقّ والتالي مثله. والتقرير كما سبق.

ج: كلّما وجب كونه منصوباً عليه فالإمام هو عليّ عليه السلام، لكن المقدّم حقّ فالتالي مثله، وبيانه كما سبق آنفاً.

د: النّصّ الجلي أي غير المفتقر إلى ضمّ مقدّمة كقوله ﷺ: «أنت الخليفة من

(١) في «ش»: (لخلق).

بعدي»^(١)، وعن ابن عباس عن النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَطَّلَعَ إِلَى الْأَرْضِ فَاخْتَارَنِي مِنْهَا فَجَعَلَنِي نَبِيًّا ثُمَّ أَطَّلَعَ ثَانِيًا فَاخْتَارَ مِنْهَا عَلِيًّا»^(٢) فجعله إماماً ثم أمرني أن أتخذه أخاً ووصياً ووزيراً»^(٣).

وعن عبد الرحمن بن سمرة قال: قلت: يا رسول الله، أرشدني إلى النجاة، فقال: «يا بن سمرة إذا اختلفت الأهواء وتفرقت الآراء فعليك بعلي بن أبي طالب، فإنه إمام أمتي وخليفتي عليهم»^(٤).

وعن سلمان قال: دخلت على رسول الله ﷺ وإذا الحسين على فخذه وهو يقبل عينيه ويلثم فاه وهو يقول: «أنت سيد ابن سيد، أنت إمام ابن إمام أبو أئمة، أنت حجة ابن حجة أبو حجج تسعة من صلبك تاسعهم قائمهم»^(٥) إلى غير ذلك من الأحاديث، وهي متواترة لفظاً ومعنى، وقد نقلها المؤلف والمخالف كصاحب حلية الأولياء أبو نعيم والخوارزمي^(٦) وقاضي القضاة الشيخ كمال الدين ابن طلحة^(٧)

(١) انظر: الرسائل العشر للطوسي: ٩٧، جواهر الفقه: ٢٤٩، تقريب المعارف: ١٩٦ و ٢٠٩ و ٢١٠، قواعد المرام: ١٨٧.

(٢) قوله: (عليّاً) سقط من «د».

(٣) انظر: كمال الدين: ٢/٢٥٧، شرح الأخبار للقاضي نعمان ٣: ٥٩، كفاية الأثر: ١٠، الروضة في فضائل أمير المؤمنين ﷺ: ١٢٤، الفضائل: ١٣٤، إعلام الوري ٢: ١٨٢، إرشاد القلوب: ١٨٤.

(٤) انظر: الأمامي للصديق: ٣/٧٨، كمال الدين: ١/٢٥٧، روضة الواعظين: ١٠٠، المسلك في أصول الدين: ٢٢٢ و ٢٧٣ و ٣٠٨، التحصين: ٦٢٥، الدرّ النظيم: ٧٩٦، العدد القوية: ٩٠، الصراط المستقيم ٢: ١١٥.

(٥) الإمامة والتبصرة: ١١٠، انظر: عيون أخبار الرضا ﷺ: ٢/٥٦، الخصال: ٣٨/٤٧٥، كمال الدين: ٩/٢٦٢، كفاية الأثر للخزاز القمي: ٤٦، الاختصاص: ٢٠٧، الاستبصار للكرجكي: ٩، الطرائف: ١٧٤.

(٦) انظر: الخوارزمي في مقتله: ١٤٥، وحكاة عنه في الطرائف في مذاهب الطوائف: ١٧٤، والمجلسي في البحار ٣٦: ٢٤١.

(٧) مطالب السؤول في مناقب آل الرسول ﷺ: ٥٨.

ومسند ابن حنبل^(١) وغير ذلك من كتب المخالفين^(٢)، وأما كتب الإمامية فكثيرة جداً من أرادها وقف عليها.

وأما النصّ الخفي فأنواعه كثيرة كقوله تعالى: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ»^(٣) الآية، وحديث الغدير^(٤)، وآية أولي الأرحام^(٥)، والنجوى^(٦)، والمباهلة^(٧)، وكتفديمه في السرايا والحروب والتنويه بفضائله، ومؤاخذاته، وتزوجه ابنته، وتصويب فتاويه وأحكامه، وتوليته المدينة لما خرج إلى تبوك، وقوله ﷺ: «إنّ المدينة لا تصلح إلّا بي أو بك»^(٨) وحديث المنزلة، وقصة براءة، وقوله ﷺ: «أنت أخي ووصيّي وخليفتي من بعدي وقاضي ديني»^(٩) وقد ورد فيه بكسر الدال، وهو صريح في الإمامة.

(١) لاحظ: مسند أحمد ٣: ٣٢، فضائل الصحابة: ١٣ و١٤.

(٢) لاحظ ترجمته في أنساب الأشراف: ٨٩ وما بعدها.

(٣) المائدة: ٥٥.

(٤) انظر: الاستذكار لابن عبد البر ٨: ٢٣٩، شرح نهج البلاغة ٢: ٢٨٩، أسد الغابة ٥: ٢٠٥، ذيل تاريخ بغداد لابن النجار ٣: ١٠ / ٥٢٠.

(٥) الأحزاب: ٦ والأنفال: ٧٥.

(٦) المجادلة: ٦.

(٧) آل عمران: ٦١.

(٨) حكاه الحاكم النيسابوري في المستدرک علی الصحيحین ٢: ٣٣٧، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، كنز العمال ١١: ٦٠٧ / ٣٢٩٣٣ و١٣: ١٧٢ / ٣٦٥١٧، كمال الدين: ٢٧٨، الإرشاد للمفيد ١: ١٥٥، المسترشد لابن جرير الطبري: ٣٣٥، التعجب للكرجكي: ١٠٠، كنز الفوائد: ٢٨٣، الاحتجاج ١: ٢١٦، مناقب آل أبي طالب ١: ١٨٢، كشف اليقين: ١٤٥-١٤٦، منهاج الكرامة: ٧٤.

(٩) انظر: الأمل للطوسي: ٥١٧ / ضمن حديث ٣٧، مناقب آل أبي طالب ١: ٣٠٦، نهج الإيمان: ٢١٩، كتاب الأربعين للقمي: ٣٨، تاريخ مدينة دمشق ٤٢: ٥٠، نهاية العقول للرازي: الورقة ١٩٠ (مخطوط)، المواقف ٣: ٦٠٣ و٦١٩.

وكذا ادّعاؤه الإمامة، وظهور المعجز على يديه، وكونه أفضل الخلق، وكون العباس وأبي بكر غير صالحين للإمامة لسبق كفرهم وعدم ادّعاء الإمامة لغير هذه الثلاثة، وإذا بطلت إمامتهما لعدم العصمة وجب أن يكون علياً عليه السلام، وهو المطلوب.

أصل

[في إمامة أولاد علي عليه السلام]

تجب إمامة^(١) الأحد عشر عليه السلام لأن كل من قال بالعصمة والأفضلية والنص قال بإمامتهم، ومن لم يقل لم يقل، فمن قال بإمامة غيرهم مع كون العصمة والأفضلية والنص شرطاً كان خرقاً للإجماع فتعين القول بإمامتهم، وقد نقلت الإمامية تواتر النص عليهم من النبي صلى الله عليه وآله وأسمائهم، وذلك مشهور في الأحاديث^(٢)، وكذا نقلت الإمامية نص كل واحد منهم على من بعده متواتراً، ولما ثبتت عصمة الأول وإمامته وجب قبول قوله في من بعده.

وقد ورد من طرق الجمهور متصلاً إلى النبي صلى الله عليه وآله: «يكون بعدي اثنا عشر خليفة كلهم من قريش»^(٣)؛ رواه البخاري عن جابر بن سمرة^(٤)، وكل من قال بذلك قال: إنهم المعنون^(٥).

(١) في «د»: (الإمامة).

(٢) الكافي ١: ٢٨٥ باب الإشارة والنص على أمير المؤمنين عليه السلام وما بعدها وراجع كفاية الأثر للخزاز القمي فإنه مختص بهذا الموضوع.

(٣) انظر: مسند أحمد ٥: ٩٠ و ٩٣ و ٩٨ و ١٠١ و ١٠٦، صحيح ابن حبان ٦: ٣ و ٤، سنن أبي داود ٢:

٣٠٩ / ٤٢٨٠، مسند أبي داود: ١٠٥ و ١٨٠، الآحاد والمثاني ٣: ١٢٦ / ١٤٤٨، كتاب السنة: ٥١٨ /

١١٢٢، المعجم الكبير ٢: ١٩٥ و ٢٢٢، كنز العمال ١١: ٢٤٦ / ٣١٣٩٨ و ١٢: ٣٢ / ٣٣٨٥٠ و ٣٣٨٥١.

(٤) صحيح البخاري ٨: ١٢٧ باب الاستخلاف.

(٥) انظر: مسند أحمد ٥: ٩٢ حديث جابر بن سمرة.

ولأنّهم ادّعوا الإمامة وظهر على أيديهم المعاجز، وكلّ واحد واحد أفضل أهل زمانه، وكلّ من كان كذلك كان إماماً؛ أمّا الدعوى وظهور المعاجز وكونهم أفضل أهل زمانهم فإنّ ذلك معلوم بتواتر الشيعة، ويكفيك كتاب الخرائج^(١) وغيره في معاجزهم وفضلهم^(٢) لا ينكره إلّا معاند، وأمّا الكبرى فتقريبها كما تقدّم.

والأنّمة أفضل من الملائكة لزيادة المشقّة في طاعتهم بمعارضة الشهوة والغضب ولأنّهم من آل إبراهيم وآل إبراهيم أفضل للآية.

أصل

[في إمامة المهدي عليه السلام]

لَمَّا تَقَرَّرَ أَنَّ كُلَّ زَمَانٍ لَا يَخْلُو مِنْ إِمَامٍ مَعْصُومٍ وَجِبَ الْقَوْلُ بِأَنَّ الْإِمَامَ الْمَهْدِيَّ مُحَمَّدَ بْنَ الْحَسَنِ حَيٍّ مَوْجُودٍ مِنْ حِينَ مَوْتِ أَبِيهِ إِلَى آخِرِ زَمَانٍ التَّكْلِيفِ وَالْإِجْمَاعِ، وَالثَّانِي بَاطِلٌ بِمَا تَقَدَّمَ، وَلِدَلَالَةِ الْأَخْبَارِ الْمُتَوَاتِرَةِ عَلَى بَقَائِهِ وَغَيْبَتِهِ وَظُهُورِهِ بَعْدَ ذَلِكَ^(٣) فَيَكُونُ وَجُودُهُ حَقًّا.

(١) أي الخرائج والجرائح للقطب الراوندي.

(٢) مثل كتاب بصائر الدرجات للصّغار، ونوادر المعجزات للطبري، وعيون المعجزات للحسين بن عبد الوهاب، ومائة منقبة لابن شاذان، العمدة لابن بطريق، والخرائج والجرائح للقطب الدين الراوندي، وبشارة المصطفى لشيعة المرتضى للطبري، والثاقب في المناقب لابن حمزة، ومناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب، وكشف الغمّة للإربلي، وكنز المطالب للسيد ولي الله الحسيني، ومدينة المعاجز وحلية الأبرار للسيد هاشم البحراني... وغيرها كثير من الكتب والرسائل المطبوعة والمخطوطة.

(٣) انظر: كتاب المختار من كلمات الإمام المهدي عليه السلام للشيخ محمد الغروي ومعجم أحاديث الإمام المهدي عليه السلام للشيخ الكوراني فإنّهما مخصصان لهذه الأمور.

وقد تقدّم وجه لطفيته حال غيبته، وغيبته ﷺ لا يجوز أن تكون قبيحة، لأنها إما منه أو بأمره تعالى، وكلاهما لا يفعل القبيح فتكون حسنة، ولا يجب علينا معرفة وجه حسنها تفصيلاً، ويجوز أن يكون للخوف كما استتر النبي ﷺ في الغار^(١)، وتارة في الشعب^(٢) خوفاً من المشركين، وقد دلّ بعض الأخبار على أن غيبته كذلك^(٣)، ويكون الإثم في تعطيل الحدود والأحكام على من أخافه، وهو ﷺ غير متعبّد بالتقية كفعل آبائه بل فرضه الجهاد ومنازمة الأعداء كما دلّ عليه الأخبار المتواترة لما ورد عنهم ﷺ: «ما منّا إلّا من وقعت في عنقه بيعة لطاغية زمانه إلّا قائمنا فإنّه يخرج ولا بيعة لأحد في عنقه»^(٤).

وإنّما لم يظهر لشيعته لأنّ كلّ واحد منهم غير معصوم فجاز أن يدعوهم دواعي الشيطان إلى الإغراء به طمعاً في الدنيا كما دعت أمم الأنبياء إلى الارتداد عن شرايعهم.

واستبعاد طول عمره بعد إمكانه - ووجود المعمرين من الصالحاء كالخضر ونوح عليه السلام، والأشقياء كالديجال والسامري، وأخبار المعمرين مشهورة^(٥) - جهل محض.

(١) ينظر تفصيل قضية الغار تفسير الآية ٤٠ من سورة التوبة: «إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا» إلى آخر الآية.

(٢) قصة دخول الشعب تجدها في عيون الأثر لابن سيد الناس ١: ١٦٥.

(٣) راجع: كتاب الغيبة للعماني: ١٤٣/باب ما روي في غيبة الإمام المنتظر الثاني عشر عليه السلام، وكتاب الغيبة للشيخ الطوسي: ٩٧/باب علّة غيبة الإمام عليه السلام.

(٤) انظر: ككمال الدين: ٢/٣١٦ و ٤/٤٨٥، كفاية الأثر: ٢٢٥، الغيبة للطوسي: ٢٩٢/٢٤٧،

الاحتجاج ٢: ٢٨٤، إعلام الوري ٢: ٢٧٢، الخرائج والجرائع ٣: ١١١٥، كشف الغمّة ٣: ٣٤٠.

(٥) انظر في ذلك كتاب كمال الدين وتمام النعمة: ١٢٦، الأمالي للسيد المرتضى ١: ١٦٧، كنز

الفوائد: ٢٤٤، الغيبة للطوسي: ١١٣.

أصل

[بطلان إمامة غيرهم ﷺ]

إمامة العباس والثلاثة باطلة لعدم العصمة والأفضلية، والنص الذي تقدم الاستدلال على كون جميع^(١) ذلك شرط في الإمام، وعدم دعوى العباس، وانقراض من قال بإمامته.

والطعن الوارد على المشايخ الثلاثة:

أما الأول فقد خالف كتاب الله في عدم توريث بنت رسول الله بخبر رواه: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث»^(٢) وهذا صريح في تكذيب كتاب الله تعالى: * وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ *^(٣)، * فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا * يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا *^(٤)، ولما ورد عن النبي ﷺ: «إذا جاءكم عني حديث فأعرضوه على كتاب الله؛ فإن وافق فخذوه، وإن خالف فاضربوا به عرض الحائط»^(٥). والمراد بالميراث المال لأن غيره مجاز فلا يصار إليه إلا بدليل، ولأنه لو أراد وراثته العلم لكان قوله: (رضياً) لغواً، إذ مع وراثته العلم^(٦) والنبوة يكون رضياً.

(١) في «د»: (جمع).

(٢) حكاه ابن عبد البر في التمهيد ٨: ١٧٥، وابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ١٦: ٢١٤ و ٢٢٤ و ٢٣٧، والإيجي في المواقف ٣: ٥٩٨.

(٣) النمل: ١٦.

(٤) مريم: ٥-٦ وقوله تعالى: * وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا * أضفناه لحاجة الاستدلال إليه.

(٥) انظر: عذة الأصول ١: ٣٥٠ وفي الطبعة الأخرى ٢: ١٣٨، التبيان للطوسي ١: ٥٠، مجمع البيان ١: ٣٩، الصراط المستقيم ٢: ٢٨٣، تفسير الرازي ١٠: ٤٢ و ١٤٨ و ١٦٣.

(٦) من قوله: (لكن قوله) إلى هنا سقط من «د».

وكَذَّبَ فاطمة عليها السلام في دعوها وكَذَّبَ علياً عليه السلام في شهادته ^(١)، وهما معصومان. وردَّ شهادة أم أيمن وقد شهد لها بالجنة النبي صلى الله عليه وآله ^(٢). وناقض قوله في تصديق أزواج النبي صلى الله عليه وآله في ادعاء الحُجَرِ لَهُنَّ وقبل قولهنَّ بغير بَيِّنَةٍ.

وبعث عمر إلى بيت فاطمة عليها السلام فضربها على بطنها وأسقطت بمحسن، وأضرَمَ النار ليحرق عليهم البيت وفيه فاطمة وعلي وجماعة من بني هاشم. وأخرج علياً بحمائل سيفه يُقَاد، روته الشيعة ^(٣) ورواه البلاذري وغيره، ويؤيده قوله عند موته: ليتني تركت بيت فاطمة لم أكشفه ^(٤).

وشكَّ في كونه محقاً بقوله عند موته: ليتني سألت رسول الله هل للأنصار في هذا الأمر حقٌّ ^(٥).

وكذا قوله: ليتني في ظلِّ بني ساعدة ضربت على يد أحد الرجلين فكان هو الأمير وكنت الوزير ^(٦).

(١) كتاب سليم بن قيس: ٣٩١.

(٢) انظر: الطبقات الكبرى ٨: ٢٢٤، تاريخ مدينة دمشق ٤: ٣٠٣، سير أعلام النبلاء ٢: ٢٢٤، الإصابة ٨: ٣٥٩.

(٣) انظر مصادر هذه الحادثة بتفصيل في كتاب الهجوم على بيت فاطمة عليها السلام.

(٤) انظر: تاريخ الطبري ٢: ٦١٩، تاريخ اليعقوبي ٢: ١٣٧، المعجم الكبير ١: ٦٢، تاريخ مدينة دمشق ٣٠: ٤١٨ و٤٢٠ و٤٢١ و٤٢٢، شرح نهج البلاغة ٢: ٤٧ و٦: ٥١ و١٧: ١٦٤ و٢٠: ٢٤، ميزان الاعتدال ٣: ١٠٩، لسان الميزان ٤: ١٩٨، تاريخ الإسلام ٣: ١١٨، مجمع الزوائد ٥: ٢٠٣، كنز العمال ٥: ٦٢٢ / ١٤١١٣، وحكاة العلامة في كشف المراد: ٥١١ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ٢٠٧.

(٥) لاحظ: شرح نهج البلاغة ١٧: ١٦٧، وحكاة العلامة في نهج الحق: ٢٦٥.

(٦) انظر: تاريخ الطبري ٤: ٥٢، مروج الذهب ٢: ٣٠٢، الإمامة والسياسة ١: ٣٦ وفي طبعة أخرى: ٢٤، تاريخ اليعقوبي ٢: ١٢٧، الشافي في الإمامة ٤: ١٣٨، وحكاة العلامة في منهاج الكرامة: ١٨١.

وتخلف عن جيش أسامة وقد أمر رسول الله بتنفيذه^(١).

وقال: أقيلوني فلست بخيركم وعليّ فيكم^(٢).

وقول عمر: كانت بيعته فلتة وقى الله المسلمين شرّها؛ فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه^(٣).

وقوله: والهفاه على سليل بني تيم مرّة تقدّمني ظالماً وخرج إليّ منها إثمًا^(٤). وكان جاهلاً بالأحكام؛ فقطع يسار سارق^(٥)، وقال في الكلالة: أقول فيها برأيي فإن كان صواباً فمن الله وإن كان خطأ فمني ومن الشيطان^(٦).

(١) لاحظ: شرح نهج البلاغة ١٠: ١٨٤، وللمولى المير محمد بن الحسن الشيرازي المتوفى سنة ١٠٩٨ هجرية رسالة في التخلف عن جيش أسامة موجودة في مكتبة المشكاة كما في فهرسها [انظر الذريعة ١١: ٨٨١/١٤١].

(٢) انظر: الروضة في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام: ١٢١، الفضائل: ١٣٣، الطرائف: ٤٠٢، الصراط المستقيم ٢: ٢٩٤، شرح نهج البلاغة ١: ١٦٨، روى كثير من المخالفين بلفظ: (أقيلوني أقيلوني فلست بخيركم) أو (أقيلوني وليتكم ولست بخيركم) فإن كانت إمامته حقاً فاستقالته معصية وإن كانت باطلة لزم الطعن.

(٣) انظر: صحيح البخاري ٨: ٢٦، المصنّف لابن أبي شيبة الكوفي ٧: ٦١٥ و ٨: ٥٧٠ / ١، تاريخ يعقوبي ٢: ١٥٨، السنن الكبرى ٤: ٢٧٢ / ٧١٥١، صحيح ابن حبان ٢: ١٥٧، الاستذكار ٧: ٢٥٨، الشافي في الإمامة ٢: ١١٥، شرح نهج البلاغة ٢: ٢٦ و ٢٧ و ٢٩ و ٢١، تاريخ مدينة دمشق ٣٠: ٢٨٣، المواقف ٣: ٦٠٠ و ٦١١، التمهيد للباقلاني: ٤٩٥، منهاج الكرامة: ٩٩ و ١١٠ و ١٧٩، نهج الحق: ٢٦٤، قال العلامة الحلّي بعد نقل الخبر: ولو كانت إمامته صحيحة لم يستحقّ فاعلها القتل، فيلزم تطرّق الطعن إلى عمر، وإن كانت باطلة لزم الطعن عليهما معاً.

(٤) انظر: الإيضاح للفضل بن شاذان: ١٤٨، المسترشد: ٢٥١، الشافي في الإمامة ٤: ١٣٢، شرح نهج البلاغة ٢: ٣٢، وفيها: (ضليل) بدلاً من: (سليل).

(٥) حكاه التفنازاني في شرح المقاصد ٢: ٢٩٣ والعلامة في كشف المراد: ٥١٠ وفي (طبعة السبحاني): ٢٠٥ ومنهاج الكرامة: ١٠٠.

(٦) انظر: سنن الدارمي ٢: ٣٦٥، السنن الكبرى ٦: ٢٢٣، التمهيد لابن عبد البر ٥: ١٩٦.

وَوَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ^(١)، وَعَزَلَهُ لَمَّا بَعَثَهُ بِبَرَاءةٍ^(٢)، وَرَجَعَ فِي خَيْبَرَ مِنْهُمْ مَأْمُومًا^(٣).

وَأَمَّا الثَّانِي فَجَهْلُهُ بِالْأَحْكَامِ ظَاهِرٌ لِأَنَّهُ أَمَرَ بِرَجْمِ امْرَأَةٍ حَامِلٍ فَقَالَ لَهُ مُعَاذُ: إِنْ كَانَ لَكَ عَلَيْهَا سَبِيلٌ فَلَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيَّ مَا فِي بَطْنِهَا^(٤).

وَأَمَرَ بِرَجْمِ مَجْنُونَةٍ فَنَهَاها عَلِيُّ ﷺ وَقَالَ: «رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ»، فَقَالَ: «لَوْلَا عَلَيَّ لَهْلَكَ عَمْرُ»^(٥).

وَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ: مَنْ غَلَا فِي مَهْرِ امْرَأَتِهِ جَعَلْتَهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ، فَقَالَتْ امْرَأَةٌ: لَمْ تَمْنَعْنَا مَا فَرَضَهُ اللَّهُ لَنَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: * وَإِنْ آتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا *^(٦) فَقَالَ: كُلُّ أَفْقَهٍ مِنْ عَمْرِ حَتَّى الْمَخْدَرَاتِ فِي الْبُيُوتِ^(٧).

وَأَنَّهُ فَضَّلَ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ فِي الْعَطَاءِ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ عَلَى غَيْرِهِنَّ مِنْ

(١) انظر: كتاب تثبيت الإمامة: ١٨ للهادي يحيى بن الحسين، شرح نهج البلاغة ٩: ١٩٦ و ١٢: ٨٣ و ١٧: ١٧٥ و ١٧٦، المواقف ٣: ٦٥٠.

(٢) انظر: شواهد التنزيل ١: ٣٠٨، أحكام القرآن لابن العربي ٤: ٦٢، عمدة القارئ ٩: ٢٦٥.

(٣) انظر: المستدرک علی الصحيحین ٣: ٣٧.

(٤) انظر: دعائم الإسلام ٢: ٤٥٣ / ١٥٨٤، الإرشاد ١: ٢٠٤، الشافي في الإمامة ٤: ١٧٩، تقريب المعارف: ٣١٨، مناقب آل أبي طالب ٢: ١٨٤، المصنف لابن أبي شيبه ٦: ٥٥٨ / ٥، الفصول في الأصول للجصاص ٤: ١٨، المبسوط للسرخسي ٦: ٤٤، شرح نهج البلاغة ١٢: ٢٠٢، المجموع للنووي ١٨: ٤٥٣، كنز العمال ١٣: ٥٨٣ / ٣٧٤٩٩.

(٥) انظر: مسند أحمد ١: ١٤٠، سنن أبي داود ٢: ٣٣٩ / ٤٣٩٩، الأحكام لابن حزم ٢: ٢٤٢ / ٣: ٣٤٩ و ٦: ٨١٦، وحكاية العلامة في كشف المراد: ٥٢٤ وفي (طبعة الزنجاني): ٤١٠ وفي (طبعة السبحاني): ٢١٩، منهاج الكرامة: ١٠٤.

(٦) النساء: ٢٠.

(٧) انظر: رسالة في المهر للمفيد، ٢٧، المبسوط للطوسي ٤: ٢٧٢، السنن الكبرى ٧: ٢٣٣، شرح نهج البلاغة ١: ١٨٢، تفسير النسفي ٣: ٢٠٦، تفسير الرازي ١٠: ١٣، تفسير القرطبي ٥: ٩٩ و ١٥: ١٧٩، مجمع الزوائد ٤: ٢٨٤، كنز العمال ١٦: ٥٣٧ / ٥٥٧٩٦.

نسائه عليه السلام ^(١)، ومنع أهل البيت خمسهم ^(٢)، ونهى عن المتعتين ^(٣).

وخرق كتاب فاطمة فدعت عليه واستجيب منها بما وقع من بقر بطنه، روي ذلك في التاسع من ربيع الأول، وقد وردت فيه رواية عن الهادي عليه السلام وأنه من أفضل الأعياد عند آل محمد ^(٤)، واستخرجنا منه ما ينيف عن ثلاثين فائدة، ويستخرج منه أكثر من ذلك لمن نظر فيه واعتبره.

وقال المفيد: إنه السادس والعشرون من ذي الحجة ^(٥)، ولعل مرجعه إلى أهل التواريخ.

(١) حكاة في شرح نهج البلاغة ١٢: ٢١٠.

(٢) انظر: الشافي في الإمامة ٤: ١٨٥، وحكاة في شرح نهج البلاغة ١٢: ٢١٠، شرح المقاصد ٢: ٢٩٤.

(٣) انظر: مسند أحمد ٣: ٣٢٥، السنن الكبرى ٧: ٢٠٦، شرح معاني الآثار لابن سلمة ٢: ١٤٤ و ١٤٦ و ١٩٥، معرفة السنن والآثار للبيهقي ٥: ٣٤٥، روى كثير منهم أن عمر قال: متعتان كانتا على عهد رسول الله عليه السلام وأنا أنهى عنهما وأعاقب عليهما.

(٤) حكاة في العقد النضيد والدرّ الفريد: ٦١، المحتضر لحسن بن سليمان: ٨٩، بحار الأنوار ٣١: ١٢٠.

(٥) انظر: تاريخ الطبري ٣: ٢٦٤، تاريخ ابن خلدون ٢: ١٢٤ القسم الثاني وحكى القصة في خلاصة عبقات الأنوار ٣: ٣٣٦.

هذا قول المصنف في تعيين يوم هلاكه، ولكن قال ابن إدريس في السرائر [١: ٤١٩]: وقد يلتبس على بعض أصحابنا يوم قبض عمر بن الخطاب، فيظن أنه يوم التاسع من ربيع الأول، وهذا خطأ من قائله بإجماع أهل التاريخ والسير، وقد حقق ذلك شيخنا المفيد في كتابه كتاب التواريخ وذهب إلى ما قلناه، انتهى كلامه.

وبالجملة الدلائل التي تقوّي القول بهلاكه في يوم تاسع من ربيع الأول هي:

أ- الرواية التي وردت عن الإمام الهادي عليه السلام.

ب- الرواية التي أخبر عنها السيد ابن طاوس في زوائد الفوائد عن الإمام الصادق عليه السلام بروايته عن ابن بابويه. ج- الأعمال التي وردت عن المعصومين عليهم السلام لهذا اليوم - من الغسل والصوم ... وغيرهما - التي تدلّ على أنه يوم عيد.

د- اتفاق بعض أصحابنا الإمامية على هلاكه في هذا اليوم كما قال ابن إدريس.

وقال عن رسول الله ﷺ: إنه لهجر- أي يهذي - وذلك لما قال ﷺ في مرض موته: «أتوني بدواة وكتب أكتب ما لا تضلون بعدي»، فقال عمر: حسبتنا كتاب الله إنه لهجر^(١).

قال السيد ابن طاوس في تحقيق المطلب: اعلم أن هذا اليوم وجدنا فيه رواية عظيمة الشأن ووجدنا جماعة من العجم والإخوان يعظمون السرور فيه، يذكرون أنه يوم هلاك بعض من كان يهون بالله ورسوله صلوات الله عليه ويعاديه ولم أجد فيما تصفحت من الكتب إلى الآن موافقة أعتمد عليها للرواية التي رويناها عن ابن بابويه تغمده الله بالرضوان، فإن أراد أحد تعظيمه مطلقاً لسر يكون في مطاويه عن غير الوجه الذي ظهر فيه احتياطاً للرواية الشريفة عن الشيخ الثقة محمد بن جرير بن رستم الطبري الإمامي في كتاب «دلائل الإمامة» أن وفاة مولانا الحسن العسكري صلوات الله عليه كانت لثمان خلون من شهر ربيع الأول وكذلك ذكر محمد بن يعقوب الكليني في كتاب الحجّة... إلى أن قال: فإن كانت وفاة مولانا الحسن العسكري ﷺ كما ذكر هؤلاء لثمان خلون من ربيع الأول فيكون ابتداء ولاية المهدي ﷺ على الأمة يوم تاسع ربيع الأول لهذا الوقت المفضل والعناية لمولى المعظم المكمل.

وقال بعده: فصل: أقول وإن كان يمكن أن يكون تأويل ما رواه أبو جعفر ابن بابويه في أن قتل من ذكر كان يوم تاسع ربيع الأول لعل معناه أن السبب الذي اقتضى عزم القاتل على القتل كان ذلك السبب يوم تاسع ربيع الأول فيكون اليوم الذي فيه سبب القتل أصل القتل، ويمكن أن يسمى مجازاً بالقتل، ويمكن أن يتأول بتأويل آخر وهو أن يكون توجه القاتل من بلده إلى البلد الذي وقع القتل فيه يوم تاسع من ربيع الأول، أو يوم وصول القاتل إلى المدينة التي وقع فيها القتل كان يوم تاسع من ربيع الأول، أما تأويل من تأول أن الخبر بالقتل وصل إلى بلد أبي جعفر ابن بابويه يوم تاسع من ربيع الأول فلائنه لا يصح لأن الحديث الذي رواه ابن بابويه عن الصادق ﷺ ضمن أن القتل كان في يوم تاسع ربيع الأول فكيف يصح تأويل أنه يوم بلغ الخبر إليهم، انتهى كلامه. ويمكن أن يقال في تأويل الخبر أن الأئمة ﷺ أبدلوا ثواب التعظيم والسرور بسبب قتل من قتل لأشياعهم إلى يوم تاسع من ربيع الأول من باب التقية، والله أعلم.

وقد طبع عن العلامة الخبير محمد باقر المجلسي ﷺ لتحقيق المطلب رسالة فارسية بعنوان: «تاريخ قتل عمر بن الخطاب».

(١) انظر: مسند أحمد ١: ٣٢٤ و ٣٣٦، صحيح البخاري ٥: ١٣٧ و ٧: ٩، صحيح مسلم ٥: ٧٦، السقيفة وفدك: ٧٦.

وشهد لأهل الشورى بالجنة والرضا من رسول الله ثم أحضرهم وذكر لكل واحد منهم عيباً، وقال عن علي: إن فيك دعاة، أما والله إن وليتهم لتحملنهم على المحبة البيضاء، والحق الواضح^(١).

ثم أمر لأبي طلحة الأنصاري مع خمسين من الأنصار أن يحمل ستة على التشاور والاتفاق، فإن اتفق خمسة وأبى واحد فاضرب عنقه، وكذا الاثنان والثلاثة الذين ليس فيهم عبد الرحمن، وإن مضى ثلاثة أيام ولم يتفقوا على واحد فليضرب أعناق الجميع ودع المسلمين وشأنهم^(٢).

وفي ذلك مثالب كثيرة يعرفها من كان له نظر وفكر^(٣).

وأما الثالث: فولّي علي أن يعمل بسيرة الشيخين وعلى الكتاب والسنة^(٤) ولم يفعل واستعمل الوليد بن عقبة^(٥) حتى شرب الخمر وسكر ودخل عليه من نزع خاتمه وصلى وهو سكران ثم التفت وقال: أزيدكم، فقالوا: لا قد صلينا صلاتنا^(٦).

(١) انظر: شرح نهج البلاغة ١: ١٨٦. (٢) انظر: شرح نهج البلاغة ١: ١٨٧.

(٣) وقد خرج من عند العلماء قديماً وجديداً كتباً كثيرة في هذا المجال تتضمن الأحاديث والأخبار التي قطعت لنا بالبرائة ممن غصب الإمامة، وهذه الكتب مثل: مثالب النواصب لابن شهر آشوب، رشح الولاء في شرح الدعاء لأبي السعادات الأصبهاني، المجلد الثامن من الطبع الحجري من كتاب بحار الأنوار المعروف بـ: «مطاعن البحار»، نفحات اللاهوت للمحقق الكركي، الحجة في شرح دعاء صنمي قریش لعيسى بن علي الأردبيلي (مخطوط)، مجمع الفضائل لأرباب القبائح للهزار جريبي، من حياة الخليفة عمر بن الخطاب لعبد الرحمن البكري وغيرها من الكتب.

(٤) انظر: شرح نهج البلاغة ١: ١٩٤ و ١٢: ٢٧٣، المحصول للرازي ٦: ١٣١.

(٥) هو الوليد بن عقبة بن أبي معيط الذي بعثه رسول الله ﷺ إلى بني المصطلق من خزاعة ونزلت بحقه آية: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا» لما أتى بأخبار كاذبة لرسول الله ﷺ [الطبقات الكبرى ٢: ١٦١].

(٦) انظر: مسند أحمد ١: ١٤٤، صحيح مسلم ٥: ١٢٦، معرفة السنن والآثار للبيهقي ٦: ٤٥٩، الاستيعاب ٤: ١٥٥٦، شرح نهج البلاغة ١٧: ٢٢٩.

واستعمل سعيد بن العاص على الكوفة حتّى ظهر منه ما لأجله أخرج^(١).
 واستعمل عبد الله بن أبي سرح^(٢) على مصر فلمّا تظلموا منه صرفه عنهم وولّى
 محمّد بن أبي بكر ثمّ كتب إلى عبد الله أن استمرّ على ولايتك^(٣)، وقيل: إنّه كتب
 بقتل محمّد بن أبي بكر فظفر بالكتاب وجرى عليه ما جرى^(٤).
 وأعطى الحكم بن العاص مائة ألف بعد ما ردّه، وكان طريد رسول الله
 ولم^(٥) يرده أبو بكر ولا عمر^(٦).
 وأعطى أقاربه من مال المسلمين ما لا يجوز إعطاؤه^(٧).
 وأقطع الحارث بن الحكم^(٨) موضع سوق بالمدينة يُعرف بمهزور^(٩)، وكان
 رسول الله قد تصدّق به على المسلمين^(١٠).
 وأقطع مروان فدكاً ملك فاطمة عليها السلام^(١١).
 وآذى كبار الصحابة؛ فضرب ابن مسعود حتّى كسر أضلاعه، وأحرق

(١) انظر: المصنّف لابن أبي شيبة ٨: ٦١٦، تاريخ مدينة دمشق ٢١: ١٢٤، وحكاة العلامة في كشف
 المراد: ٥١٥ وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٤٠٥ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ٢١١.
 (٢) في النسختين: (سويح) وما أثبتناه من هامش «ش» وهو الصحيح.
 (٣) انظر: تاريخ ابن خلدون ٢: ١٢٨.
 (٤) انظر: شرح نهج البلاغة ١٣: ١٢، البداية والنهاية ٧: ١٩٦.
 (٥) قوله: (لم) سقط من «د».
 (٦) انظر: شرح نهج البلاغة ١٣: ٣١، المعارف لابن قتيبة: ٣٥٣، تاريخ اليعقوبي ٢: ١٦٤، وقد
 اشتهرت مقولة رسول الله ﷺ فيه وفي أبيه: «اللهم العن الوزغ بن الوزغ».
 (٧) انظر: شرح نهج البلاغة ١: ١٩٩ و٣: ٧ و٣٦.
 (٨) هو الحارث بن الحكم بن أبي العاص بن أميّة بن عبد شمس الأمويّ أخو مروان [تاريخ مدينة
 دمشق ١١: ٤١٢].

(٩) شرح نهج البلاغة ١: ٦٦، بهروز ومهزور وادي بني قريظة بالمدينة وكان خصباً.

(١٠) انظر: العقد الفريد ٥: ٣٥، شرح نهج البلاغة ١: ١٩٨.

(١١) انظر: السنن الكبرى ٦: ٣٠١، شرح نهج البلاغة ١: ٦٦.

مصحفه^(١)، وضرب عمّاراً حتّى أصابه فتق^(٢)، ونفى أبو ذرّ بعد ما ضربه^{(٣)(٤)}، ولبس خاتم ذهب، وجعل على بابه حُجَّاباً، وبالجملّة أحدث أموراً كثيرة منكّرة حتّى أنّ أهل البصرة والكوفة ومصر اجتمعوا عليه وحاصروه وقتلوه بعد ما أوردوا عليه أحداثه، وكبار الصحابة لم يعينوه بل خذلوه، ودلّت القرائن على أنّهم راضون بما جرى عليه حتّى أنّ عليّاً عليه السلام قال: «الله قتله وأنا معه» أي مع الله، ولم يدفن إلّا بعد ثلاثة أيّام^(٥).

وإذا كان حال هذه الثلاثة كذلك فكيف يجوز لمسلم^(٦) اعتقاد إمامتهم وأنّهم نواب الله في أرضه، ولا يجوز في العقل والنقل أن يكون خلفاء الله فسقة ولا ظلمة، بل تجب عصمتهم لقيامهم مقام النبي صلى الله عليه وآله، وإذا^(٧) بطل ما تعتقده أهل السّنة من خلافة الثلاثة وخلافة العبّاس وما خرج عن الإماميّة. وصح قول النبي صلى الله عليه وآله «افترقت أمة أخي موسى على إحدى وسبعين فرقة؛ فرقة واحدة ناجية والباقي في النار، وافترقت أمة أخي عيسى على اثنين وسبعين فرقة؛ فرقة واحدة ناجية والباقي في النار، وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة؛ فرقة واحدة ناجية والباقي في النار»^(٨).

(١) انظر: شرح نهج البلاغة ١: ١٩٩، ٣: ٤٠، الشافي في الإمامة ٤: ٢٧٩، نهج الحقّ ١: ٢٩٥.

(٢) انظر: شرح نهج البلاغة ٣: ٥٠، الشافي في الإمامة ٤: ٢٩١، نهج الحقّ ١: ٢٩٧.

(٣) في «د»: (ضرب).

(٤) انظر: شرح نهج البلاغة ١: ١٩٨ و ٣: ٤٠. وحكى كلّ هذا العلّامة في كشف المراد: ٥١٦ وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٤٠٦ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ٢١٢.

(٥) انظر: المصنّف لابن أبي شيبة الكوفي ٨: ٦٨٤ و ٦٨٥، صحيح ابن حبان ٢: ٣٣٧، شرح نهج البلاغة ٢: ١٢٨ و ٣: ٦٢ و ٦٦ و ٧: ٧٤.

(٦) في «ش»: (للمسلم). (٧) في «ش»: (وإذا).

(٨) انظر: سنن الدارميّ ٢: ٢٤١، تهذيب تاريخ مدينة دمشق ٤: ١١٨، الأحكام للأمدّي ٤: ٢٢٧.

الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٣٨١، بحار الأنوار ١٠: ١١٤.

ولا شك أنَّ أهل البيت فرقة من هذه الثلاثة وسبعين، ولا يجوز أن يكونوا من الفرق الهالكة إجماعاً لما دلَّ عليه البراهين من عصمتهم وطهارتهم وشرف أصولهم وفضلهم وعلمهم وزهدهم والنصَّ على إمامتهم وظهور كراماتهم، فبقي ما عداهم من الفرق الهالكة قطعاً.

ولنا هنا رسالة حسنة سمَّيناها بـ: «الرسالة المهدية إلى مذهب الإمامية» مشتملة على أربعين دليلاً؛ عشرين منها دالَّة على أنَّ مذهب الإمامية الذي يجب على كلِّ عاقل أن يختاره ويرتضيه لنفسه، ويقتدي بالأئمة من آل محمَّد، ويخالف من ارتكب غير طريقهم وتمسَّك بغير شريعتهم، وعشرين دالَّة على أنَّ أمير المؤمنين عليّ عليه السلام أفضل من جميع الأنبياء والأولياء والملائكة ما عدا رسول الله ﷺ فإنَّ له الفضل على جميع خلق الله كما دلَّ القرآن والأثر وحصل عليه الإجماع من كافَّة البشر؛ فمن أرادها وقف عليها^(١).

(١) وقد صَنَّف في أَفْضَلِيَّتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَمْعٌ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْمُحَدِّثِينَ، وَذَلِكَ مِثْلُ: أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ عِيسَى الرِّمَانِيِّ، أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَصْرِيِّ، الصَّاحِبِ بْنِ عَبَّادٍ، الشَّيْخِ الْمَفِيدِ، الشَّرِيفِ الْمُرْتَضَى، أَبِي الْفَتْحِ الْكَرَاجَكِيِّ، حَسَنِ بْنِ سُلَيْمَانَ الْحَلِّيِّ، السَّيِّدِ وَلِيِّ اللَّهِ الْحُسَيْنِيِّ، الْعَلَّامَةِ الْمَجْلِسِيِّ وَمُحَمَّدِ كَاسِمِ الْهَزَارِيِّ جَرِيئِي رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

المعراج الخامس

في

المعاد

أصل

[في إمكان إعدام العالم]

العالم ممكن، وكلّ ممكن يجوز عدمه، فهذا العالم يجوز عدمه، والمقدّمتان تقدّمتا، ولأنّه لو امتنع فإن كان لذاته لزم الوجوب وهو باطل، وإن كان لغيره كان جائزاً نظراً إلى ذاته. ومنع الحكماء^(١) ضعيف.

وهل يقع هذا الجائز؟ منع أبو الحسين^(٢) (٣) وإلا لما أُعيد واللازم باطل بالإجماع على وقوع المعاد، وبيان الملازمة بامتناع إعادة المعدوم كما يجيء، وجوّزه^(٤) آخرون لقوله تعالى: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ»^(٥) وأوّله^(٦) بخروجه

(١) حكاه عن الفلاسفة العلّامة في معارج الفهم: ٥٦٢، وقال: ذهب جمهور الفلاسفة إلى أنّ العالم ممكن لذاته واجب لغيره، وإنّ ذلك الغير يستحيل عدمه، فالعالم يستحيل عدمه استحالة بالنظر إلى الغير.

(٢) أبو الحسين في كتب الكلام ينصرف إلى أبي الحسين البصريّ المعتزليّ محمّد بن عليّ بن الطيّب، الساكن ببغداد والدارس فيها، والمتوفّى فيها سنة ٤٣٦ هجرية، والمدفون في مقبرة الشونيزيّ [تاريخ بغداد ٣: ١٠، وفيات الأعيان ٤: ٢٧١].

(٣) حكاه عن أبي الحسين البصريّ العلّامة في معارج الفهم: ٥٦٥.

(٤) في «ش»: (جوزوه).

(٥) القصص: ٨٨.

(٦) في «د»: (وأنّ له).

عن^(١) الانتفاع^(٢)، ويجوز انحراف^(٣) الأفلاك وانتشار الكواكب لأنها ممكنة، والنقل متواتر بها، والعدم بالفاعل المختار لا بطريان الضد الذي هو الفناء، وأنه عرض قائم بنفسه تعدم به الجواهر ثم يعدم لذاته؛ فأبو هاشم فناء واحد، وأبو عليّ كلّ جوهر له^(٤) فناء^(٥)، وهذا باطل لاستحالة عرض لا في محلّ. وقول الكعبي^(٦): قائم بالمحلّ^(٧) باطل أيضاً لأنه يفتقر إلى الجوهر، فلو افتقر هو إليه دار.

أصل

[في إعادة المعدوم وامتناعه]

المحققون على امتناع إعادة المعدوم وادّعوا الضرورة^(٨) لأنّ ما عدم لم يبق له هوية يشار إليها فيحكم عليها بصحة العود مع أنّ الحكم على الشيء مشروط بتحقيق ماهيته، ولو أعيد بعينه لزم تخلّل العدم بين الشيء ونفسه وهو محال. وبيانه: أنّ الوجود الثاني إن كان هو الأوّل فهو ما قلناه، وإن كان غيره فهو ما طلبناه. وقالت نفاة الأشاعرة بإعادته وإلاّ لخرج عن الإمكان إلى الامتناع وهو باطل

(١) في «د»: (على).

(٢) حكى العلامة في معارج الفهم: ٥٦٦ عن المانعين أنّهم قالوا: إنّ الهلاك هو الخروج عن الانتفاع.

(٣) في «ش»: (انحراف).

(٤) قوله: (له) ليس في «د».

(٥) حكاه المحقّق في المسلك في أصول الدين: ١٣١، والعلامة في معارج الفهم: ٥٧١.

(٦) هو عبد الله بن أحمد الكعبيّ تلميذ أبي الحسين الخياط من معتزلة بغداد، أصله من بلخ وعاش

في بغداد ثمّ رجع إلى بلخ، توفي سنة ٣١٩ هجرية [طبقات المعتزلة: ٨٨].

(٧) حكاه المحقّق في المسلك في أصول الدين: ١٣١، والعلامة في معارج الفهم: ٥٧١.

(٨) حكاه ابن ميثم في قواعد المرام: ١٤٧ والإيجي في المواقيف ٣: ٤٦٦ عن الفلاسفة.

لما ثبت من إمكانه الذاتي^(١).

أصل

[في إدراك النفس]

قالت الحكماء: الإنسان جوهر مجرد لأن هنا معلومات غير منقسمة والعلم بها غير منقسم فمحل العلم غير منقسم، وكل جسم أو جسماني منقسم، ينتج أن محل العلم ليس جسماً ولا جسمانياً فيكون جوهرًا مجرداً ومحلّه النفس الإنسانية فتكون النفس عبارة عن الجوهر المجرد وهو المطلوب^(٢).

أما الأولى فلأن واجب الوجود والنقطة والوحدة معلومتان غير منقسمة. وأما الثانية أن العلم بهذا المعلوم غير منقسم لأنه لو انقسم لكان جزؤه، إما أن يكون علماً بذلك المعلوم أم لا؛ فمن الأول يلزم مساواة الجزء للكل وهو باطل، وإن كان الثاني فعند اجتماع الأجزاء إما أن يحصل أمراً زائداً على الأجزاء يحصل به العلم بالمعلوم أو لا؛ فإن حصل فذلك الحاصل هو العلم بالحقيقة، إذ بوجوده يوجد المعلوم وبعده ينتفي، فإما أن يكون حاصلاً من الأجزاء أو من غيرها، فإن كان حاصلاً من الأجزاء كانت فاعلة له فيكون التركيب في فاعل العلم لا فيه، وإن لم يكن حاصلاً من الأجزاء كان التركيب في قابل العلم فهو في الأجزاء لا في العلم، وإن لم يكن أمراً زائداً لم يكن ذلك علماً بالمعلوم وقد فرض.

وأما الثالثة أعني كون محل العلم غير منقسم لأنه لو انقسم لا يخلو إما أن يكون العلم حالاً في كل جزء منه أو في بعضه؛ فإن كان حالاً في جزء منه لم يكن حالاً

(١) حكاه في شرح المقاصد ٥: ٨٤ عن منكري الأشاعرة.

(٢) انظر: الشفاء (الطبيعيّات) ٢: ١٤، وحكاه عن الحكماء العلامة في مناهج اليقين: ٢٢٧ وفي طبعة

(تحقيق الأنصاري): ١٣٨، ومعارج الفهم: ٥٣٤ و ٥٣٥.

فيه بل في بعضه وقد فرض حلوله فيه، وإن كان حالاً في كل جزء من أجزائه يلزم حلول العرض الواحد في محال متعددة وهو باطل.

وأما الرابعة فإن كل جسم وجسماني منقسم وهو بناء على نفي الجزء الذي لا يتجزى فلا يكون محل العلم جسماً ولا جسمانياً فيكون مجرداً.

وقال المتكلمون إن الإنسان عبارة عن أجزاء أصلية لا يتطرق إليها الزيادة والنقصان^(١)، وهو الأقرب، لأننا نحكم على ذاتنا بأحكام صادقة كالقدرة والعلم وغير ذلك، وليس المحكوم عليه هو المجرد والّا لما أمكن تحصيل الأحكام المذكورة إلّا من عالم به، وليس الأمر كذلك فإن كثيراً من العوام يحكم بها ولم يتصور المجرد ولم يشعر به فيكون غيره، وليس هو هذا الهيكل المحسوس^(٢) لتغيره وتبدله، وكل واحد يعرف الله^(٣) ذاته لم يزد ولم ينقص ولم يتغير فيكون عبارة عن أجزاء أصلية، ولأنه لما كان مدرك الجزئيات جسماً كان مدرك الكلّيات جسماً، والمقدّم حقّ باعتراف الحكماء فالتالي مثله.

وبيان الشرطية: أنا نحكم على زيد بالإنسانية، والحاكم على الشيء مدرك له، فالنفس مدركة للجزئيات فتكون جسماً، ولأنّ ما عدا هذين القولين ضعيف جداً، وإذا بطل الأوّل ثبت الثاني وهو المطلوب.

أصل

[في المعاد الجسماني]

المعاد الجسماني حقّ لأنّ الأجسام ممكنة لما تقدّم، وثبت أنّه تعالى قادر على

(١) انظر المباحث المشرقية للرازي ٢: ٣٥٠، واعتبره العلامة في معارج الفهم: ٥٣٤ ثاني الأقوال في النفس.

(٢) الذي ذهب إليه المعتزلة كما هو المحكي عنهم في المباحث المشرقية ٢: ٣٥٠ ومعارج الفهم: ٥٣٤.

(٣) قوله: (أنّه) لم يرد في «د».

كلّ ممكن، وعالم بكميّة الأجزاء وكيفية ترتيبها، والصادق الشارع قد أخبر بها متواتراً، ولأنّه لولاه لقبح التكليف المستلزم للجزاء لما تقدّم من أنّ التكليف حسن واجب، والجزاء أيضاً، وإلاّ لزم الظلم عليه تعالى، وهو محال، فيجب أن يكون المعاد حقّاً لأنّ المطيع والعاصي يدرّكهما الموت من غير أن يصل إلى أحدهما ما يستحقّ، فلو لم يحشر ليوصل إليهما الجزاء لزم بطلانه، وهو محال.

أصل

[في أنّ الجنّة والنار مخلوقتان]

الجنّة والنار مخلوقتان الآن لقوله تعالى: « جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ »^(١) شبه عرضها بعرضها وإلاّ لزم كون الجنّة نفس السماوات والأرض^(٢)، ثمّ أخبر تعالى عن إعدادهما وتهيئتها بلفظ الماضي فتكون الآن واقعة، ولأنّه أخبر عن إسكان آدم الجنّة وإخراجه منها^(٣).
وأما النار فللقوله تعالى: « أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ »^(٤) والتقرير كما سبق. ومنع أبوهاشم والقاضي^(٥) عبد الجبار^(٦) ضعيف.

(١) آل عمران: ١٣٣؛

(٢) قوله: (والأرض) لم يرد في «د».

(٣) قوله تعالى في الآية ٣٥ و٣٦ من سورة البقرة: « وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ » فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ».

(٤) البقرة: ٢٤.

(٥) في «ش» زيادة: (و).

(٦) حكاه عنهما في تلخيص المحصل: ٣٩٥، والعلامة في معارج الفهم: ٥٧٢، والتفتازاني في شرح المقاصد: ١٠٧.

[عذاب القبر]

وعذاب القبر حقّ لأنّه لطف مقرّب، ولقوله تعالى: ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾^(١) وهو صريح في وقوع تعذيب بعد الموت وقبل البعث، وقوله تعالى عن قوم نوح: ﴿ أُغْرِقُوا فَأَدْخِلُوا نَاراً ﴾^(٢) أتى بفاء التعقيب عقب الإغراق فيكون إدخالهم النار عقيب الإغراق وهو قبل يوم القيامة وذلك عذاب القبر.

ومنع ضرار^(٣) وجماعة من المعتزلة عذاب القبر لقوله تعالى: ﴿ لَا يَنُفِقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى ﴾^(٤) ولو عذبهم في القبر لصاروا أحياء فيه لأنّ تعذيب الجماد غير معقول، ولو صاروا أحياء فيه لماتوا^(٥) مرّة أخرى فلا تكون الموتة واحدة، ولقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ ﴾^(٦) وهو دليل على أنّ من في القبر ليس بحي^(٧).

وأجيب عن الأول: أنّ نعيم الجنّة لا ينقطع بالموت كما انقطع نعيم الدنيا،

(١) غافر: ٤٦.

(٢) نوح: ٢٥.

(٣) هو ضرار بن عمرو الغطفاني كان من كبار المعتزلة ثمّ خالفهم فكفروه وطردوه، وصنّف نحو ثلاثين كتاباً، بعضها في الردّ عليهم وعلى الخوارج مات نحو ١٩٠ هجرية واليه تنسب الضرارية، وفي طبقات المعتزلة: ٧٢ قال أبو الحسن: سألت أبا علي عن عذاب القبر، فقال: سألت الشحام فقال: ما ممّا - أي المعتزلة - أحد أنكره، وإنّما يحكى ذلك عن ضرار.

(٤) الدخان: ٥٦.

(٥) في «ش»: (لما).

(٦) فاطر: ٢٢.

(٧) حكاه عنه المحقّق في المسلك في أصول الدين: ١٣٩ والتفتازاني في شرح المقاصد ٥: ١١٣.

وإنما قلنا ذلك لأن الله تعالى أحى كثيراً من الناس في زمن الأنبياء ثم أماتهم ثانياً^(١)، فوجب حمل الآية على ما ذكرناه لإصالة عدم مجاز آخر.

وعن الثاني: أن عدم استماعهم لا يستلزم عدم إدراكهم لوجود مانع وهو القبر، أو أن المراد لا يقدر أن يسمع الجهال استماعاً ينتفعون به لأنه لما استعار للجهال^(٢) اسم الأموات رشح ذلك بقوله: «مَنْ فِي الْقُبُورِ» لأن الأموات من شأنهم ذلك.

أصل

[في الحساب والصراط والميزان]

الحساب والصراط والميزان وتطائر الكتب وإنطاق الجوارح وأحوال أهل الجنة والنار أمور ممكنة أخبر الصادق بوقوعها^(٣) فتكون حقاً وآلاً لخرج عن كونه صادقاً؛ هذا خلف.

فالحساب إيقاف العبد على أعماله الصالحة والطالحة.

والصراط دنيوي وهو ما قصر عن العلو وارتفع عن التقصير واستقام، ولم يعدل إلى شيء من الباطل، وأخروي وهو المراد هنا، فقليل: إنه جسر بين الجنة والنار^(٤)، وقيل: الأعمال الرديّة التي يسأل عنها ويؤاخذ بها^(٥).

(١) كما في قصة إحياء عيسى بن مريم عليه السلام يحيى بن زكريا المذكورة في الكافي ٣: ٢٦٠ / ٣٧ وقصة أخرى في زمان بني إسرائيل في الثاقب في المناقب: ٢٥٧ / ٣٠٦.

(٢) قوله: (استماعاً ينتفعون به لأنه لما استعار للجهال) لم يرد في «ش».

(٣) قد ألف السيد هاشم البحراني المتوفى سنة ١١٠٧ هجرية كتاباً في هذا الشأن وجمع فيه روايات الجنة والنار والصراط سمّاه معالم الزلفى.

(٤ و ٥) حكى ذلك بلفظ: «قليل» الفاضل المقداد في اللوامع الإلهية: ٤٢٦.

وأما الميزان فالمشهور أن يوزن صحائف الأعمال، وقيل: هو العدل في القضاء^(١)، وقيل: ملك يقابل الحسنات بالسيئات^(٢)، وباقي المعاني ظاهر.

أصل

النقل الشريف دلّ على أن جميع المخلوقات الحيوانية تحشر لقوله تعالى: «وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ» إلى قوله: «ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ»^(٣) فالذي عليه حقّ أو له حقّ تجب بعثته عقلاً وما عدا ذلك يجوز عقلاً ويجب نقلاً.

أصل

[في الوعد والوعيد]

الوعد إخبار بوصول نفع أو دفع ضرر من المخبر مستقبلاً، والوعيد إخبار بوصول ضرر أو فوات نفع كذلك، والمدح هو قول منبئ عن تعظيم حال الغير مع القصد، والذمّ قول منبئ عن اتّضاع حال الغير كذلك، والثواب نفع خالص مستحقّ مقارنة للتعظيم والإجلال، والعقاب ضرر مستحقّ مقارنة للاستحقاق والإهانة، ويستحقّ المدح والثواب بفعل الواجب لوجوبه، والندب لندبه، أو^(٤) لوجههما، وترك القبيح لقبحه أو لوجه قبحه، وترك المكروه كذلك، ويستحقّ الذمّ والعقاب بفعل القبيح والإخلال بالواجب.

(١) حكى ذلك بلفظ: «قيل» الفاضل المقداد في اللوامع الإلهية: ٤٢٦.

(٢) انظر: مجمع البيان ٤: ٢٢٠ ذيل الآية: «وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ».

(٣) الأنعام: ٣٨.

(٤) في «د»: (و).

أصل

[في الثواب والعقاب]

الطاعة علة في استحقاق الثواب إذا كانت شاقّة لأنها مشقّة ألزم المكلف بها، فلو لم يكن في مقابلها نفع لزم الظلم، والمقدّمتان ظاهرتان، والمعصية علة لاستحقاق العقاب إذا كان تركها شاقّاً^(١) لاشتمالها على اللطفية، واللفظ واجب كما تقدّم، وأمّا الأولى فلائ المكلف إذا عرف استحقاق العقاب على المعصية يبعد من فعلها وهو ظاهر، ولدلالة السمع في البابين بقوله تعالى: * جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ *^(٢) وخلاف الأشعرية^(٣) ضعيف بناءً على أنّه لا فاعل إلا الله، وأنّه لا حكم^(٤) عليه، وقد أبطلناهما.

وقال البلخي: إنّ الطاعة وقعت شكراً لإنعام عظيم فلا يستحقّ فاعلها شيئاً، والثواب تفضّل^(٥). وأجيب بأنّه يقبح في الشاهد أن ينعم على غيره ثمّ يكلفه ويوجب عليه شكره ولا يعوّضه ولا يثيبه فلا ينسب إلى أكرم الأكرمين.

أصل

[في دوام الثواب والعقاب]

العلم بدوام العقاب والثواب عقلي لأنّ ذلك باعث للعبد على فعل الطاعة

(١) في النسختين: (شاق).

(٢) الأحقاف: ١٤، الواقعة: ٢٤. وفي «ش»: * جزاء لما كنتم تعلمون *.

(٣) حكاه في قواعد المرام: ١٥٨، والتفتازاني في شرح المقاصد ٥: ١٢٦ وانظر شرح المواقف ٨: ٣٠٦.

(٤) في «ش»: (حاكم).

(٥) حكاه في قواعد المرام: ١٥٨، شرح المقاصد ٥: ١٢٦، مناهج اليقين: ٥٠٥ وفي طبعة (الأنصاري): ٣٤٦.

وترك المعصية، فيكون لطفاً، وهو واجب، ولأن فاعلهما إذا لم يظهر منه ندم استحقَّ المدح على الطاعة والذمَّ على المعصية دائماً فكذا استحقاق الثواب والعقاب دائماً، لأنَّ دوام إحدى المعلولين يستلزم دوام الآخر لأنَّ العلة تكون دائمة.

ويجب أن يكونا خالصين من شوائب الضدِّ؛ أمَّا الثواب فلائته لو لم يكن خالصاً لكان أنقص من درجة التفضل والعوض، لأنَّا نوجب فيهما خلوهما اتفاقاً، فلو لم يكونا كذلك لكان أنقص وهو باطل، ولأنَّ ذلك أشدَّ في اللطفية فيكونا خاليين من الشوائب وهو المطلوب.

ويجوز توقُّف الثواب على شرط، وكذا العقاب وإلا لاستحقَّ العارف بالله الجاهل بالنبيِّ الثواب، وهو باطل إجماعاً. بيان ذلك: أنَّ طاعة الله تعالى مستقلة بنفسها فتكون موجبة للثواب؛ هذا خلف لأنَّ الإجماع على أنَّ العارف بالله الجاهل بالنبيِّ لا يستحقَّ ثواباً فهو مشروط بالموافاة وهو بقاؤه على الأمور المعتبرة إلى حين الموت.

أصل

[في استحقاق الثواب والعقاب معاً]

الحقَّ عندنا يجوز استحقاق الثواب والعقاب معاً، ويوصلان على التعاقب للمؤمن الفاسق لما تقدَّم أنَّ الطاعة والمعصية سببان في استحقاق الثواب والعقاب، فلا يجوز اجتماعهما دفعة لتنافيهما، ولا خلوه عنهما لاستحقاقهما ولا استحقاق الثواب أولاً ثمَّ العقاب فبقي العكس وهو استحقاق العقاب أولاً ثمَّ الثواب لأنَّ استحقاق الثواب أولاً ثمَّ العقاب خلاف الإجماع، فبقي القسم الرابع وهو المطلوب.

أصل

[في الإيمان والكفر والنفاق والفسق]

الإيمان لغة التصديق^(١)، وعرفاً التصديق بجميع ما جاء به النبي^(٢) في كل ما علم به ضرورة مجيئه^(٣)، نعم الإقرار باللسان كاشف، والأعمال ثمرات فلا يقبل الزيادة والنقصان.

والكفر لغة الستر^(٤)، وعرفاً إنكار ما علم بالضرورة مجيء الرسول به فقد يكون من المسلمين وهو خمسة: الغلاة^(٥) والمجسمة^(٦) والمشبّهة^(٧) والخوارج^(٨) ومنكر ما أجمع عليه كالصلاة والزكاة، ومنكر النص المتواتر على إمامة أمير المؤمنين، أو ما ثبت بطريق يعتقده صحته^(٩)، وكذا سب أحد الأنمة الذين اجتمعت الإمامية على عصمتهم وطهارتهم، ومن إذا نسب إلى أهل البيت فضيلة كرهاها وإذا نسب^(١٠) إليهم شيئاً من النقص فرح بفعل ذلك، وكذا أذية الشيعة لأجل ولايتهم لأهل بيت رسول الله، أمّا القائل بالفضيلة والتقدمة لشبه

(١) انظر: الصحاح ٥: ٢٠٧١، النهاية ١: ٦٩.

(٢) في «د»: (الرسول).

(٣) حكاه ابن نجيم المصري في البحر الرائق ٥: ٢٠٢، والإيجي في المواقف ٣: ٥٤١ والطبرسي في مجمع البيان ٩: ٢٦٤.

(٤) انظر: الصحاح ٢: ٨٠٧، النهاية ٤: ١٨٧.

(٥) انظر: الملل والنحل ١: ١٥٢.

(٦) وهم جماعة من الحنابلة ولينظر المطالب العالية في العلم الإلهي ١: ٢٦.

(٧) انظر: الملل والنحل ١: ١٠٥.

(٨) الملل والنحل ١: ١٧٣.

(٩) في «د»: (صحة).

(١٠) قوله: (إلى أهل) إلى هنا سقط من «د».

التقليد وهو عاجز عن النظر في ^(١) الأدلة غير معاند فالأقرب الحكم بفسقه .
والنفاق لغة إبطان الشخص خلاف ما يظهر ^(٢)، وعرفاً إظهار الإيمان وإبطان الكفر .

والفسق لغة الخروج ^(٣)، وعرفاً الخروج عن طاعة الله مع الإيمان، ففاعل الكبيرة مؤمن لتصديقه، والخوارج [أنه] كافر ^(٤)، والحسن البصري ^(٥) [أنه] منافق ^(٦)، والمعتزلة له منزلة بين المنزلتين ^(٧)؛ والحق الأول .

وحكم المؤمن في الدنيا المدح والتعظيم والمناكحة والموارثة والغسل والصلاة والدفن في مقابر المسلمين، وفي الآخرة استحقاق الثواب الدائم للإجماع، وأطفالهم تابعون .

وحكم الكافر ضد ما تقدم في الدنيا والآخرة، وقد دلّ الإجماع والقرآن على تخليدهم . وأما أطفالهم فالحق أن عقابهم قبيح لا يفعله الحكيم لعدم التكليف، ويجوز التفضل لعموم * رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ * ^(٨) .

وللمرتد أحكام وجوب القتل إن كان عن فطرة، ولا تقبل توبته ظاهراً، وفي قبولها باطناً وجه قوي، وعن ملة لا يقتل بل يستتاب؛ فإن تاب وإلا قُتل . والمرأة

(١) في «د»: (و) .

(٢) انظر: الفروق اللغوية لأبي هلال: ٥٤٧، معجم مقاييس اللغة ٥: ٤٥٥ .

(٣) الصحاح ٤: ١٥٤٣ .

(٤) حكاه عنهم الإيجي في المواقف ٣: ٥٤٨ .

(٥) هو الحسن بن يسار البصري، المولود سنة ٢١ للهجرة والمتوفى سنة ١١٠ للهجرة وكان يرسل كثيراً ويدلس، وكان يروي عن جماعة لم يسمع منهم، من تلاميذه ابن أبي العوجاء [الوافي بالوفيات ١٢: ١٩٠] .

(٦) حكاه عنه الإيجي في المواقف ٣: ٥٤٨ .

(٧) انظر: شرح نهج البلاغة ٧: ١٨٤، و٩: ٢٠٨، وحكاه عنهم الإيجي في المواقف ٣: ٥٤٨ .

(٨) الأعراف: ١٥٦ .

لا تُقتل مطلقاً بل تحبس وتضرب أوقات الصلوات. وقاتل المرتد الإمام أو نائبه، فلو بادر غيرهما أثم.

وتمنع الردّة قبول الجزية وصحة النكاح لكافرة أو مسلمة، وحلّ الذبيحة والإرقاق، والحكم بنجاسته فلا يغسل ولا يكفن ولا يدفن بين المسلمين ولا بين الكفار، ولا يدرأ عنه غرامة المتلفات، ولا عقوبة الجنايات، وأما ماله فيخرج عنه إلى الوارث إن كان عن فطرة، وتقضى منه ديونه ولا ينفق عليه منه إذا فات السلطان، وإن كان عن ملة حجر عليه ولم يزل ملكه ويدخل في ملكه المتجددات وينفق عليه مادام حياً، وكذا من تجب نفقته عليه، ولهما أحكام كثيرة هي بالفقه أنسب. والمنافق إن أظهر الإسلام عومل بأحكامه في الدنيا.

وحكم الفاسق المدح له على إيمانه، والذم له على عصيانه؛ فهو ممدوح مذموم باعتبارين، وأما الآخرة فإن كانت صغيرة فهي مغفورة إجماعاً، وإن كانت كبيرة فإن مات ولم يتب فقاتل المرجئة^(١) بعدم عقابه^(٢) وقطع الوعيدية^(٣) بعقابه وتخليده^(٤)، وقالت أصحابنا: يجوز عقابه وعدمه لكن لو عوقب لكان عقابه منقطعاً^(٥). فقيل: إن الذنوب كلّها كبائر نظراً

(١) في الملل والنحل للشهرستاني ١: ١٣٩ بيان الإرجاء ومعانيه. ومنهم البيهقي والغساني والثوباني والتومني والصالحية.

(٢) قال السيد المرتضى في رسائله ٢: ٢٨٤ المرجئة هم الواقعة في الفساق هل لهم عذاب أم لا؟

(٣) قال في تاج العروس ٥: ٣١٩ الوعيدية فرقة من الخوارج أفرطوا في الوعيد فقالوا: بخلود الفساق في النار.

(٤) حكاه عن الوعيدية أبو الصلاح الحلبي في الكافي: ٤٧٩ والرازي في تفسيره ٢: ٣٤ و١٤٣ والغزالي في المنحول: ٢٠٩. والعلامة في كشف المراد في طبعة (تحقيق الأملي): ٥٦٣ وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٤٤٢ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ٢٨٠.

(٥) انظر: المسلك في أصول الدين: ١٤٢، كشف المراد في طبعة (تحقيق الأملي): ٥٧٣ وفي طبعة (تحقيق الزنجاني): ٤٥٠ وفي طبعة (تحقيق السبحاني): ٢٩٧.

لاشتراكها^(١) في المخالفة^(٢)، وإنما سَمِيَ بعضها صغيراً بالنسبة إلى ما فوقه كالقِبلَة فإنَّها صغيرة بالنسبة إلى الزنا وكبيرة بالنسبة إلى النظرة.
وقيل: الكبيرة ما توعَّد عليه بالنار^(٣)، فبعض عدَّ سبعة^(٤)، وبعض سبعين^(٥).
وقال ابن عباس: هي إلى سبعمئة أقرب، غير أنَّه لا صغيرة مع إصرار، ولا كبيرة مع استغفار^(٦).

أصل [في التوبة]

التوبة واجبة لأنَّها دافعة للخوف، وللأمر بها، ووجوب قبولها تفضَّل^(٧). وقيل:
واجب^(٨).

وهي العزم على ترك المعادة مع الندم على المعصية^(٩)، وتجب من جميع الذنوب لما تقدَّم، وتصحَّ من قبيح دون قبيح وإلَّا لم يصحَّ الإتيان بواجب دون واجب، واللازم باطل إجماعاً.

(١) في «ش»: (إلى اشتراكها).

(٢) حكاه الثعالبي في تفسير ٢: ٢٤٦.

(٣) انظر: شرح الأصول الخمسة: ٦٣٢ وحكاه العلامة في معارج الفهم: ٥٧٥ عن المعتزلة.

(٤) ورد بذلك رواية عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام في الكافي ٢: ٢٨١/١٣، وسائل الشيعة ١٥: ٢٠٦٤٣/٣٢٥.

(٥) انظر جامع البيان ٥: ٥٨.

(٦) انظر: مجمع البيان ٣: ٧٢، جامع البيان ٥: ٥٩، عمدة القاري للعيني ٢٢: ٨٨.

(٧) انظر: التبيان للطوسي ٢: ٤٩ و٥٦٧، مجمع البيان ٣: ٣٣٢، و٨: ٤٢٨.

(٨) حكاه عن المعتزلة في شرح المقاصد ٥: ١٦٦.

(٩) كما في الوسيلة لابن حمزة: ٢٣١ ومختلف الشيعة للعلامة ٦: ٤١١ ومفردات غريب القرآن للراغب: ٧٦.

وبيان الملازمة بأنه تجب التوبة عن القبيح لقبحه، وفعل الواجب لوجوبه، والاشتراك في العلة يوجب المساواة في الحكم وسقوط العقاب لذاتها لا لكثرة ثوابها، ويجب أن يندم على القبيح لكونه قبيحاً، فإن من^(١) تاب عن شرب الخمر لإضرارها ببدنه غير تائب منها لقبحها، فعلى هذا لو تاب من المعصية خوفاً من النار أو شوقاً إلى الجنة^(٢) لم يكن تائباً إذا جعل ذلك هو الغاية فقط.

ثم القبيح إما من حقوق الله أو الآدمي:

والأول: إما فعل محرّم كالزنا والشرب للخمر^(٣) فيكفي الندم والعزم المتقدّمان، أو ترك واجب؛ فإن لم يكن له وقت معيّن كالزكاة أتى به، وإن كان له وقت معيّن فإن سقط بخروجه كصلاة العيد كفى الندم، وإن لم يسقط وجب قضاؤه كالصلاة اليوميّة.

والثاني: إما أن يكون إضراراً أو غيره، والأول يجب إرشاد من أضله، والثاني إن كان ممّا يوجب القصاص يجب الانقياد لمستحقّه ليستوفي أو يعفو^(٤) وإن كان مالاً يجب الإيصال إلى المستحقّ أو وارثه أو الاستيهاب، ومع التعذّر العزم عليهما^(٥) عند المكنة وكذا حدّ القذف، وإن كان اغتياًباً فإن بلغ المغتاب وجب الندم والاعتذار، وإن لم يبلغ كفى الندم والعزم، ويكفي الندم الإجمالي، وإن كان عارفاً بذنوبه وتعدادها والتوبة منها مفصلاً أنسب، ولا يجب تجديد التوبة عند الذكر وإن كان أكمل.

(١) كلمة: (من) لم يرد في «د».

(٢) قوله: (لو تاب من المعصية) إلى هنا لم يرد في «د».

(٣) قوله: (للخمر) لم يرد في «د».

(٤) الواو لم يرد في «د».

(٥) في «د»: (عليها).

أصل

[في الشفاعة]

الشفاعة من الرسول والأئمة ثابتة للإجماع، وقوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً﴾^(١) قيل: هو مقام الشفاعة^(٢)، وقوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) واستغفاره واجب للأمر به فلا يرد لقوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾^(٤) وهي لإسقاط المضار لا لزيادة الدرجات، وإلا لکنّا شافعين فيه، ولقوله ﷺ: «ادّخرت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»^(٥).

والعفو جائز لأنه إحسان وكلّ إحسان حسن، ولأنّه حقّه تعالى فجاز العفو عنه، وواقع لقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾^(٦) وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾^(٧) وقوله تعالى: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾^(٨) خرج الكفر بالإجماع فيبقى الباقي على حاله، ولأنّ المؤمن العاصي

(١) الإسراء: ٧٩.

(٢) قال الطبرسي في تفسير مجمع البيان ٦: ٢٨٤ وقد أجمع المفسرون على أنّ المقام المحمود هو مقام الشفاعة، وهو المقام الذي يشفع فيه للناس، وفي تفسير البغوي ٣: ١٣٠ المقام المحمود هو مقام الشفاعة.

(٣) محمد ﷺ: ١٩.

(٤) الضحى: ٥.

(٥) النكت في مقدّمات الأصول للشيخ المفيد: ٥٤، الكافي للحلي: ٤٦٩، الاقتصاد للطوسي: ١٢٧، التبيان للطوسي ١: ٢١٣، المعجم الأوسط للطبراني ٦: ١٠٦.

(٦) الرعد: ٦.

(٧) النساء: ٤٨ و ١١٦.

(٨) الزمر: ٥٣.

أتى بآتم الطاعات وأعظمها ولم يأت بأعظم المعاصي وهو الكفر، فوجب ترجيح جانب وعده كما قال سيّد العابدين عليّ بن الحسين عليه وعلى آبائه وأبنائه الطاهرين أفضل الصلاة والسلام:

«يا ربّ إن كنت عصيتك فقد أطعتك في أحبّ الأشياء إليك وهو التوحيد، وإن لم أطعك لم أعصك في أبغض الأشياء إليك وهو الشرك»^(١).
ولبعضهم شعر^(٢):

إن كانت الأعضاء خالفت الذي	أمرت به في سالف الأزمان
فسلوا الفؤاد عن الذي أودعتم	فيه من التوحيد والإيمان
تجدوه قد أدّى الأمانة فيهما	فهو ما أخطأ بالجمان ^(٣)

والآن فلنقطع الكلام حامدين لله على آلائه العظام، شاكرين له على جميل بلائه وجزيل نعمائه في جميع الأقسام، ونسأله في موقف الخضوع والابتهاال أن يجعلنا من أهل عفوه ورحمته، ويدخلنا مع حزب محمد ﷺ وذريته، ويرسل علينا شآبيب كرمه وميازيب نعمته، ويسلك بنا إلى رياض معرفته مسالك أهل عنايته، وينور قلوبنا بأنوار الهداية إلى حقائق دقائق معرفته فهو المسؤول المجيب، فلا تفنى خزائن برّه وكرامته السميع القريب الذي لا تدرك عقول الأولياء كنه ذاته وحقيقته إنّه بالإجابة جدير وهو نعم المولى ونعم النصير.
وقع الفراغ من تقرير مقاصدها وتحرير مراصدها وإبراز جواهرها من مكانها،

(١) أمالي الصدوق: ٣٨٩ ح ١٢ (دعاء الإمام السجّاد ﷺ).

(٢) قوله: (شعر) لم يرد في «د». قال الصفدي في الوافي بالوفيات ١٥: ٢٨٨ في ذيل ترجمة علم الدين الشجاعى المنصورى وزير الديار المصرية ما نصّه: ووجد بخط الشجاعى بعد موته من الكامل، وذكر الأبيات المذكورة في المتن.

(٣) في المصدر: (فهو ما زلّ بالأركان) بدل العجز الأخير.

وإحراز دُرِّها في معادنها ضحوة نهار الاثنين، ثاني عشر ربيع الأول من شهور سنة خمس وثمانين وثمانمئة هجرية على مشرفها السلام، على يد مؤلفها الذليل الحقير الضعيف^(١) الفقير إلى الله الغني الكبير العليّ القدير أحمد بن عليّ بن حسن بن محمد^(٢) بن إسماعيل بن صالح؛ أقلّ الناس جرماً وأكثرهم جُرمًا، القليل عملاً، الكثير زلاً، اللويزاوي^(٣) محتدأ^(٤)، الكفعمي^(٥) منشأ، والأنصاري^(٦) مولداً، الإمامي مذهباً، الجباعي^(٧) أباً، أسكنه الله تعالى وجميع إخوانه المؤمنين في جوار الأئمة المعصومين بمحمد وآله الطاهرين، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيد المرسلين محمد وذريته الأكرمين^(٨).

(١) في «د»: (الصغير).

(٢) قوله: (بن محمد) لم يرد في «د».

(٣) نسبة إلى اللويزة قرية في جبل عامل.

(٤) يقال: حنّ بالمكان يحنّ أقام به وثبت، والمحتدأ الأصل، وفي لسان العرب: المحتدأ الأصل والطبع، [انظر: الصحاح ٢: ٤٦٢، لسان العرب ٣: ١٣٩].

(٥) نسبة إلى كفرعيما قرية من ناحية الشقيف في جبل عامل [معجم البلدان ٤: ١٤٩].

(٦) في «د»: (والأنصار) بدل من: (والأنصاري)، ويمكن أن تقرأ على ضعف: (والإفصار).

(٧) نسبة إلى جبع، ويقال: جباع قرية من قرى جبل عامل على رأس جبل عال، غاية في عذوبة الماء [أعيان الشيعة ٢: ١٨٥].

(٨) جاءت في نهاية نسخة «د»: تَمَّت كتابة الرسالة المسماة بـ: «معارج الوصول إلى علم الأصول»، وصلى الله على محمد وآله أجمعين، حرّره العبد الحقير الفقير المحتاج إلى رحمة الله الباري بها قال بن بها قال [كذا] بن شمس الدين الحسيني اللهم اغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات وصلى الله على محمد وآله أجمعين.

وفي نهاية نسخة «ش»: تَمَّت الرسالة المسماة بـ: «معارج الوصول إلى علم الأصول» المنقولة من النسخة.

الفهارس الفنية

- فهرس الآيات القرآنية
- فهرس الأحاديث
- فهرس الآثار
- فهرس الأعلام
- فهرس الطوائف والقبائل والفرق
- فهرس الأماكن والبلدان
- فهرس الكتب الواردة في المتن
- فهرس المصادر
- فهرس المحتويات

فهرس الآيات القرآنيّة

الآية	السورة/الآية	الصفحة
﴿ أَعِدْتُ لِلْكَافِرِينَ ... ﴾	البقرة: ٢٤	١٤٥
﴿ أَعْرِقُوا فَأَذْجَلُوا نَاراً ... ﴾	نوح: ٢٥	١٤٦
﴿ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ ... ﴾	يونس: ٣٥	١٠٨
﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ ... ﴾	آل عمران: ٣٣	١١٤
﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ... ﴾	النساء: ٤٨ و ١١٦	١٥٦
﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ ... ﴾	المائدة: ٥٥	١٢٥
﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ... ﴾	البقرة: ١٢٤	١٢٢
﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهَدَاهُمْ اقْتَدِهْ ... ﴾	الأنعام: ٩٠	١١٢
﴿ بِهَدَاهُمُ اقْتَدِهْ ... ﴾	الأنعام: ٩٠	١١٣
﴿ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾	الأحقاف: ١٤ و ...	١٤٩
﴿ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ ... ﴾	آل عمران: ١٣٣	١٤٥
﴿ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ... ﴾	الأعراف: ١٥٦	١٥٢

الآية	السورة/الآية	الصفحة
* سَيُعَذِّبُهُمْ وَيُضْلِعُ بَالَهُمْ ... *	محمد ﷺ: ٥	٨٨
* عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ... *	الاسراء: ٧٩	١٥٦
* فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ... *	محمد ﷺ: ٤	٨٨
* فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا * يَرِثُنِي ... *	مريم: ٥-٦	١٢٩
* قَدْ زَانَاهَا مِنَ الْغَائِبِينَ ... *	النمل: ٥٧	٨٧
* كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ ... *	القصص: ٨٨	١٤١
* لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ... *	الأنعام: ١٠٣	٧٨
* لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ ... *	الدخان: ٥٦	١٤٦
* لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ ... *	التحریم: ٦	١١٥
* لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ *	البقرة: ١٢٤	١٢٢
* لَنْ تَرَانِي ... *	الأعراف: ١٤٣	٧٨
* لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَرَى ... *	البقرة: ٥٥	٧٩
* مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ ... *	الأنبياء: ٢	٦٨
* مَنْ فِي الْقُبُورِ *	فاطر: ٢٢	١٤٧
* النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ ... *	غافر: ٤٦	١٤٦
* وَاسْتَغْفِرْ لَذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ *	محمد ٩: ١٩	١٥٦
* وَإِنْ آتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا ... *	النساء: ٢٠	١٣٢
* وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ... *	الرعد: ٦	١٥٦
* وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ... *	الزخرف: ٤٤	٦٨
* وَجُودُهُ يُؤْمِنُ بِذَلِكَ نَاصِرَةً * إِلَى ... *	القيامة: ٢٢ و ٢٣	٧٩
* وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ... *	الأحزاب: ٤٠	١١٢

الآية	السورة/الآية	الصفحة
﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ... ﴾	فصلت: ١٠- ١٢	٨٧
﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ... ﴾	الإسراء: ٢٣	٨٧
﴿ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي ... ﴾	الإسراء: ٤	٨٧
﴿ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ... ﴾	الزمر: ٧	٩٠
﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ﴾	الضحى: ٥	١٥٦
﴿ وَلَكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ ... ﴾	الأعراف: ١٤٣	٧٩
﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾	الأنبياء: ١٠٧	١١١
﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴾	فاطر: ٢٢	١٤٦
﴿ وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ ... ﴾	الأنعام: ٣٨	١٤٨
﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ... ﴾	النمل: ١٦	١٢٩
﴿ هُدَايِي رَّبِّي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا ... ﴾	الأنعام: ١٦١	١١٣
﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ ... ﴾	الأعراف: ١٥٨	١١١
﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ ... ﴾	الزمر: ٥٣	١٥٦

فهرس الأحاديث

الصفحة	القائل	الحديث
١٣٤	رسول الله ﷺ	آتوني بدواة وكتب ما لا تضلون بعدي
١١٢	رسول الله ﷺ	آدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيامة
١٥٦	رسول الله ﷺ	أذخرت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي
١٢٩	رسول الله ﷺ	إذا جاءكم عني حديث فأعرضوه على كتاب الله ...
١٣٧	رسول الله ﷺ	افتترقت أمة أخي موسى على إحدى وسبعين فرقة؛ فرقة ...
١١٤	رسول الله ﷺ	أفضل الأعمال أحمرها
١٣٧	أمير المؤمنين عليه السلام	الله قتله وأنا معه
١٢٤	رسول الله ﷺ	إن الله أطلع إلى الأرض فاختراني منها فجعلني ...
١٢٥	رسول الله ﷺ	إن المدينة لا تصلح إلا بي أو بك
١١٢	رسول الله ﷺ	أنا أشرف البشر
١١٢	رسول الله ﷺ	أنا سيد ولد آدم
١٢٣	رسول الله ﷺ	أنت الخليفة من بعدي

الصفحة	القائل	الحديث
١٢٥	رسول الله ﷺ	أنت أخي ووصيّي وخليفتي من بعدي وقاضي ديني
١٢٤	رسول الله ﷺ	أنت حجّة ابن حجّة أبو حجج تسعة من صلبك تاسعهم قائمهم
١٢٤	رسول الله ﷺ	أنت سيّد ابن سيّد، أنت إمام ابن إمام أبو أئمة ...
١١٤	أحد المعصومين عليه السلام	انظروا إلى رجل قد عرف من حلالنا وحرامنا فاجعلوه ...
١١١	رسول الله ﷺ	بعثت إلى الأسود والأحمر
١١٥	موسى بن عمران عليه السلام	تمسّكوا بالسبب أبداً
٩٩	رسول الله ﷺ	جرح العجماء جبار
١٣٢	أمير المؤمنين عليه السلام	رُفِعَ القلم عن ثلاثة
١٣٧	رسول الله ﷺ	ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة؛ فرقة واحدة ناجية ...
١١٣	أحد المعصومين عليه السلام	علينا أن نلقي إليكم الأصول وعليكم أن تفرّعوا
١١٢	رسول الله ﷺ	لأنبيّ بعدي
١٢٨	أحد المعصومين عليه السلام	ما منّا إلّا من وقعت في عنقه بيعة لطاغية زمانه إلّا ...
٧١	أمير المؤمنين عليه السلام	وكمال الإخلاص له نفي الصفات عنه لشهادة ...
١٢٤	رسول الله ﷺ	يابن سمرة إذا اختلفت الأهواء وتفرّقت الآراء فعليك بعليّ ...
١٥٧	الإمام السجّاد عليه السلام	يا ربّ إن كنت عصيتك فقد أطعتك في أحبّ الأشياء إليك ...
٧٣	أحد المعصومين عليه السلام	يا من لا يعلم ما هو إلّا هو
١٢٦	رسول الله ﷺ	يكون بعدي اثنا عشر خليفة كلّهم من قريش
٩٨	رسول الله ﷺ	يتنصف للجّماء من القرّناء

فهرس الآثار

الصفحة	القائل	الأثر
١٣١	أبوبكر	أقلوني فلست بخيركم وعليّ فيكم
١٣٥	عمر	أما والله لإن وليّهم لتحملنهم على المحجة البيضاء...
١٣٤	عمر	حسبنا كتاب الله إنه ليهجر
١٢٤	سلمان	دخلت على رسول الله ﷺ وإذا الحسين على فخذه وهو يقبل عينيه...
١٢٤	عبدالرحمن بن سمرة	قلت: يا رسول الله، أرشدني إلى النجاة...
١٣١	عمر	كانت بيعته فلتة وقي الله المسلمين شرّها؛ فمن عاد...
١٣٢	عمر	كلّ أفاقه من عمر حتّى المخدرات في البيوت
١٣٢	عمر	لو لا عليّ لهلك عمر
١٣٠	أبوبكر	ليتني تركت بيت فاطمة لم أكشفه
١٣٠	أبوبكر	ليتني سألت رسول الله هل للأنصار في هذا الأمر حقّ
١٣٠	أبوبكر	ليتني في ظلّ بني ساعدة ضربت على يد أحد الرجلين...
١٣٢	عمر	من غلا في مهر امرأته جعلته في بيت المال
١٣١	عمر	والهفاه على سليل بني تيم مرّة تقدّمني ظالماً...

فهرس الأعلام

تقدّم أسماء المعصومين الأربعة عشر ؑ

آدم ؑ: ١١٢، ١١٤.	رسول الله ؑ: ٤١، ٥٢، ٨٥، ٩٠، ١٠٩، ١١١.
آصف: ١٠٩.	١١٥، ١١٩، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٦، ١٢٨، ١٢٩.
ابن الراوندي: ١١٦.	١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٤، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨.
ابن عباس: ١٢٤، ١٥٤.	١٥٠، ١٥١، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨.
ابن مسعود: ١٣٦.	أمير المؤمنين ؑ: ٧١، ١١١، ١٢٣، ١٢٤.
ابن نوبخت: ٧٦.	١٢٦، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٥، ١٣٧، ١٣٨.
الأشعري = أبو الحسن: ٦٨، ٨٤، ٨٦، ٨٩.	١٥١.
أبو الحسين: ١٠٢، ١٤١.	فاطمة الزهراء ؑ: ١٣٠، ١٣٣، ١٣٦.
أبو الهذيل: ٩٧.	الإمام الحسين ؑ: ١٢٤، ١٥١.
أبو بكر: ١٢٠، ١٢٣، ١٢٦، ١٣٦.	الإمام السجاد ؑ: ١٥٧.
أبو ذر: ١٣٧.	الإمام الهادي ؑ: ١٣٣.
أبو طلحة الأنصاري: ١٣٥.	الإمام المهدي ؑ: ١٢٤، ١٢٧، ١٢٨.
أبو علي (الجبائي): ٩٣، ١٤٢.	

- أبو نعيم: ١٢٤.
 أبو هاشم (الجبائي): ٩٣، ١٠١، ١٤٢، ١٤٥.
 أحمد بن علي بن حسن بن محمد بن إسماعيل
 بن صالح: ١٥٨.
 أسامة بن زيد: ١٣١، ١٣٢.
 أم أيمن: ١٣٠.
 البخاري: ١٢٦.
 بشر: ٨٦.
 البلاذري: ١٣٠.
 البلخي: ٦٣، ١٠١، ١٠٢، ١٤٩.
 جابر بن سمرة: ١٢٦.
 الجبائيان: ٦٣، ٩٢، ١٠٢.
 جهم: ٨٥.
 حاتم: ١١١.
 الحارث بن الحكم: ١٣٦.
 الحسن البصري: ١٥٢.
 حفصة: ١٣٢.
 الحكم بن العاص: ١٣٦.
 الخضر: ١٢٨.
 الخوارزمي: ٩٢، ١٢٤.
 داود: ١٢٩.
 الدجال: ١٢٨.
 السامري: ١٢٨.
 سعيد بن العاص: ١٣٦.
 سلمان: ١٢٤.
 سليمان: ١٢٩.
 (السيد) المرتضى: ١٠١.
 ضرار: ١٤٦.
 عائشة: ١٣٢.
 عباد بن سليمان: ٦٢.
 العباس (بن عبد المطلب): ١٢٣، ١٢٦، ١٢٩.
 ١٣٧.
 عبد الجبار (القاضي): ١٤٥.
 عبد الرحمن بن سمرة: ١٢٤.
 عبد الرحمن (بن عوف): ١٣٥.
 عبد الله بن أبي سرح: ١٣٦.
 عثمان: ١٢٠.
 عمار: ١٣٧.
 عمر: ١٢٠، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٤، ١٣٦.
 عيسى: ١٣٧.
 فرعون: ٧٣.
 الكعبي: ١٤٢.
 كمال الدين ابن طلحة: ١٢٤.
 محسن (بن أمير المؤمنين): ١٣٠.
 محمد بن أبي بكر: ١٣٦.
 مروان (بن الحكم): ١٣٦.
 مريم: ١٠٩.
 المسيح: ٧٤.
 مسيلمة: ١٠٩.
 معاذ: ١٣٢.

المفيد: ١٣٣. نوح ﷺ: ١١٤، ١٢٨، ١٤٦.

موسى ﷺ: ٧٣، ٧٨، ١١٥، ١٣٧. الوليد بن عقبة: ١٣٥.

النّظام: ٦٢.

فهرس الطوائف والقبائل والفرق

- آل إبراهيم عليه السلام: ١١٤، ١٢٧.
- آل عمران: ١١٤.
- آل فرعون: ١٤٦.
- آل محمد عليه السلام: ١٣٣، ١٣٨.
- آل يعقوب: ١٢٩.
- الأشاعرة: ٥٣، ٦٦، ٧٨، ١١٩، ١٤٢.
- الأشعرية: ٦٧، ١٤٩.
- الإمامية: ١١٩، ١٢٠، ١٢٥، ١٢٦، ١٣٧، ١٣٨.
- الأُموية: ١٢٠.
- الأنصار: ١٣٠، ١٣٥.
- البراهمة: ٨٤، ١٠٥.
- البصريون: ١٠٢.
- البصريون (من المعتزلة): ٩٧، ١٠٢.
- البغداديون (من المعتزلة): ٩٧، ١٠٢.
- بنو تيم مرة: ١٣١.
- بنو هاشم: ١٣٠.
- الحكماء: ٥٣، ٥٤، ٦٠، ٦١، ٦٩، ٧٠، ٧٦.
- ١١٤، ١٤١، ١٤٣، ١٤٤.
- الحنابلة: ٦٦.
- الخوارج: ١٥١، ١٥٢.
- السمنية: ٥٠.
- الشيعة: ١٣٠، ١٥١.
- الصوفية: ٩٦.
- ظلّ بني ساعدة: ١٣٠.
- العارفون: ٧٥.
- العباسية: ١٢٠.
- المدلية: ٨٦.
- الغلاة: ١٥١.
- قريش: ١٢٦.
- الكرامية: ٦٦، ٧٦.

المتصوّفة: ٧٥.	المشركون: ١٢٨.
المتكلّمون: ٦١، ٦٩، ١٤٤.	المعتزلة: ٦٦، ٩٧، ١١٤، ١١٩، ١٤٦، ١٥٢.
المجسّمة: ١٥١.	المهندسون: ٥٠.
المرجئة: ١٥٣.	النصارى: ٧٢، ٧٤.
المسلمون: ١١٠، ١٣١، ١٣٥، ١٣٦، ١٥١.	الوعيدية: ١٥٣.
١٥٢، ١٥٣.	اليهود: ١١٥.
المشبهة: ١٥١.	

فهرس الأماكن والبلدان

البصرة: ١٣٧.

تبوك: ١٢٥.

فدك: ١٣٦.

الكوفة: ١٣٦، ١٣٧.

المدينة: ١٢٥، ١٣٦.

مصر: ١٣٦، ١٣٧.

مهنور: ١٣٦.

فهرس الكتب الواردة في المتن

حلية الأولياء: ١٢٤.

الخرائج: ١٢٧.

الرسالة المُهدية إلى مذهب الإمامية: ١٣٨.

القرآن: ٦٨، ٨٦، ١١٠، ١٣٨، ١٥٢.

مسند ابن حنبل: ١٢٥.

معارج الأفهام إلى علم الكلام: ٤٢.

فهرس مصادر التحقيق

﴿ حرف الألف ﴾

- ١- الإبانة عن أصول الديانة: لعليّ بن إسماعيل الأشعريّ (٣٢٤هـ)، دار الأنصار - القاهرة.
- ٢- الأحكام في أصول الدين: لعليّ بن أحمد الأندلسيّ (٤٥٦هـ)، دار الكتب العلميّة - بيروت.
- ٣- الاحتجاج: أحمد بن عليّ بن أبي طالب الطبرسيّ (٥٦٠هـ)، دار النعمان - قم.
- ٤- الاختصاص: للشيخ المفيد (٤١٣هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.
- ٥- أحكام القرآن: لمحمّد بن عبدالله بن العربيّ (٥٠٤هـ)، دار المعرفة ودار الفكر - بيروت.
- ٦- الإحكام في أصول الأحكام: للآمديّ (٦٣١هـ)، دار الكتب العلميّة في بيروت والمكتب الإسلامي في دمشق.
- ٧- الأربعون في أصول الدين: لفخر الدين الرازيّ (٦٠٦هـ)، الكلبيات الأزهرية - القاهرة.
- ٨- الإرشاد إلى قواطع الأدلّة في أصول الاعتقاد: للجوينيّ (٤٧٨هـ)، مطبعة السعادة - مصر.
- ٩- الإرشاد: للشيخ المفيد (٤١٣هـ)، مؤسسة آل البيت عليه السلام - قم.
- ١٠- إرشاد القلوب: للحسن بن أبي الحسن محمّد الديلميّ (ق ٨هـ)، دار الأسوة - قم.
- ١١- إرشاد الطالبين: للمقداد بن عبد الله السيوريّ (٨٢٦هـ)، مكتبة السيّد المرعشيّ - قم.
- ١٢- الاستنصار: لأبي الفتح الكراجكيّ (٤٤٩هـ)، دار الأضواء - بيروت.

- ١٣- الاستذكار: لابن عبد البرّ الأندلسي (٤٦٣ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ١٤- الاستيعاب في معرفة الأصحاب: لابن عبد البرّ الأندلسي (٤٦٣ هـ)، دار الجيل - بيروت.
- ١٥- أسد الغابة: لابن الأثير (٦٣٠ هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ١٦- الأسرار الخفية: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، مكتب الإعلام الإسلامي - قم.
- ١٧- الإصابة: لابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ١٨- أصول الدين: لأبي منصور عبد القاهر البغدادي (٤٢٩ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ١٩- أصول الدين: لمحمد بن عمر فخر الدين الرازي (٦٠٦ هـ)، الكليات الأزهرية - مصر.
- ٢٠- اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين: لفخر الدين الرازي (٦٠٦ هـ)، القاهرة.
- ٢١- الاعتقادات في دين الإمامية: للشيخ الصدوق (٣٨١ هـ)، دار المفيد - بيروت.
- ٢٢- الأعلام: لخير الدين الزركلي، نشر دار العلم للملايين - بيروت.
- ٢٣- إلام الوري: للفصل بن الحسن الطبرسي (٥٤٨ هـ)، مؤسسة آل البيت - قم.
- ٢٤- أعيان الشيعة: للسيد محسن الأمين (١٣٧١ هـ)، دار المعارف للمطبوعات - بيروت.
- ٢٥- الإفصاح: للشيخ المفيد (٤١٣ هـ)، المؤتمر العالمي للذكرى الألفية للشيخ المفيد.
- ٢٦- الإفصاح في فقه اللغة: لحسين يوسف موسى وعبد الفتاح الصعيد، الدار الإسلامية في بيروت ومركز النشر الإسلامي في قم.
- ٢٧- الاقتصاد في الاعتقاد: لمحمد الغزالي (٥٠٥ هـ)، مطبعة السعادة - مصر.
- ٢٨- الاقتصاد: لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ)، دار الأضواء - بيروت.
- ٢٩- الأمالي: للشيخ الصدوق محمد بن علي بن بابويه (٣٨١ هـ)، مؤسسة الأعلمي - بيروت.
- ٣٠- الأمالي: للشيخ المفيد (٤١٣ هـ)، دار المفيد - بيروت.
- ٣١- الأمالي: لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ)، مؤسسة البعثة - قم.
- ٣٢- الأمالي: للشريف المرتضى (٤٣٦ هـ)، مكتبة السيد المرعشي - قم.
- ٣٣- الإمامة والتبصرة: لعلي بن الحسين بن بابويه (٣٢٩ هـ)، مدرسة الإمام المهدي - قم.
- ٣٤- الإمامة والسياسة: لابن قتيبة الدينوري (٢٧٦ هـ)، الشريف الرضي - قم.
- ٣٥- أمل الآمل: لمحمد بن الحسن الحرّ العاملي (١١٠٤ هـ)، مكتبة الأندلس - بغداد.

- ٣٦- أنوار الملكوت: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، الشريف الرضي - قم.
- ٣٧- الأنساب: لأبي سعيد عبد الكريم بن محمد السمعاني (٥٦٢ هـ)، دار الجنان - بيروت.
- ٣٨- أوائل المقالات: للشيخ المفيد (٤١٣ هـ)، المؤتمر العالمي لألفية الشيخ المفيد في قم.
- ٣٩- الإيضاح: للفضل بن شاذان النيسابوري (٢٦٠ هـ)، مطبعة جامعة طهران.
- ٤٠- إيضاح المكنون: لإسماعيل ناشا البغدادي (١٣٣٩ هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.

﴿حرف الباء﴾

- ٤١- بحار الأنوار: للشيخ محمد باقر المجلسي (١١١١ هـ)، مؤسسة الوفاء - بيروت.
- ٤٢- البحر الرائق: لابن نجيم المصري الحنفي (٩٧٠ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٤٣- البداية والنهاية: لابن كثير الدمشقي (٧٧٤ هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.

﴿حرف التاء﴾

- ٤٤- تاج العروس: للسيد محمد مرتضى الزبيدي (١٢٠٥ هـ)، المطبعة الخيرية - مصر.
- ٤٥- تاريخ ابن خلدون: لابن خلدون (٨٠٨ هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ٤٦- تاريخ بغداد: لأحمد بن علي الخطيب البغدادي (٤٦٣ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٤٧- تاريخ الطبري: لابن جرير الطبري (٣١٠ هـ)، مؤسسة الأعلمي - بيروت.
- ٤٨- تاريخ المعتزلة فكرهم وعقائدهم: للدكتور فالح الربيعي، الدار الثقافية للنشر - القاهرة.
- ٤٩- تاريخ مدينة دمشق: لعلي بن الحسين الدمشقي المعروف بابن عساكر (٥٧١ هـ)، دار المعارف ودار الفكر - بيروت.
- ٥٠- تاريخ يعقوبي: لأحمد بن أبي يعقوب يعقوبي (٢٨٤ هـ)، دار صادر - بيروت.
- ٥١- التبصير في الدين: لأبي المظفر الاسفرائيني (٤٧١ هـ)، مطبعة التخانجي - مصر.
- ٥٢- تثبيت الإمامة: للقاسم بن إبراهيم الرسي (٢٤٦ هـ)، مؤسسة الغدير للطباعة والنشر - بيروت.
- ٥٣- تثبيت الإمامة: ليحيى بن الحسين بن القاسم الزبيدي (٢٩٨ هـ)، دار الإمام السفجاد - بيروت.
- ٥٤- التحصين: للسيد علي بن طائوس (٦٦٤ هـ)، مؤسسة دار الكتاب للطباعة والنشر - قم.

- ٥٥- تحفة الأحوذی: لابن عبد الرحیم المبارکفوری (١٣٥٣ هـ)، دار الکتب العلمیة - بیروت.
- ٥٦- تذکرة الحفاظ: لشمس الدین الذهبی (٧٤٨ هـ)، دار إحياء التراث العربی - بیروت.
- ٥٧- تذکرة الفقهاء: للحسن بن یوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، مؤسسة آل البيت.
- ٥٨- تصحيح اعتقادات الإمامية: للشيخ المفيد (٤١٣ هـ)، المؤتمر العالمي لألفية الشيخ المفيد.
- ٥٩- تفسير ابن كثير: لابن كثير الدمشقي (٧٧٤ هـ)، دار المعرفة - بیروت.
- ٦٠- تفسير البحر المحیط: لأبي حيان الأندلسي (٧٤٥ هـ)، دار الکتب العلمیة - بیروت.
- ٦١- تفسير البغوي: للبغوي (٥١٠ هـ)، دار المعرفة - بیروت.
- ٦٢- تفسير التبيان: لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ)، مكتب الإعلام الإسلامي - قم.
- ٦٣- تفسير جوامع الجامع: لعلي بن الحسن الطبرسي (٥٤٨ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.
- ٦٤- تفسير القرطبي: لمحمد بن أحمد القرطبي (٦٧١ هـ)، دار إحياء التراث العربی.
- ٦٥- التفسير الكبير: لفخر الدين محمد بن عمر الرازي (٦٠٦ هـ)، دار الکتب العلمیة - بیروت.
- ٦٦- تفسير مجمع البيان: لأمين الإسلام الطبرسي (٥٤٨ هـ)، المكتبة الإسلامية - طهران.
- ٦٧- تقريب المعارف: لأبي الصلاح تقي الدين الحلبي (٤٤٧ هـ)، بتحقيق فارس تبريزيان.
- ٦٨- التعجب: لأبي الفتح الكراچكي (٤٤٩ هـ)، دار الغدير.
- ٦٩- تكملة أمل الأمل: للسيد حسن الصدر (١٣٥٤ هـ)، مكتبة السيد المرعشي - قم.
- ٧٠- تلخيص المحصل: للخواجة نصير الدين الطوسي (٦٧٢ هـ)، دار الأضواء - بیروت.
- ٧١- التمهيد: لابن عبد البر الأندلسي (٤٦٢ هـ)، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية - المغرب.
- ٧٢- التمهيد في أصول الدين: لمحمد بن الطيب بن محمد الباقلاني (٤٠٣ هـ)، طبع في القاهرة.
- ٧٣- تهذيب الأحكام: لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ)، دار الکتب الإسلامية - طهران.

﴿ حرف التاء ﴾

- ٧٤- الثاقب في المناقب: لابن حمزة الطوسي (٥٦٠ هـ)، مؤسسة أنصاريان - قم.

﴿ حرف الجيم ﴾

- ٧٥- جامع الأصول: لابن الأثير الجزري (٦٠٦ هـ)، دار إحياء التراث العربی - بیروت.

٧٦- جامع البيان عن تأويل القرآن: لمحمد بن جرير الطبري (٢١٠ هـ)، دار الفكر - بيروت.

٧٧- الجامع الصحيح: لمسلم بن الحجاج النيشابوري (٢٦١ هـ)، دار الفكر - بيروت.

٧٨- جواهر الفقه: للقاضي ابن البرج (٤٨١ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.

﴿ حرف الحاء ﴾

٧٩- الحدود والحقائق: للشريف المرتضى (٤٣٦ هـ)، مطبعة الخيام - قم، ضمن رسائله.

٨٠- حلية الأبرار: للسيد هاشم بن البحراني (١١٠٧ هـ)، دار الكتب العلمية - قم.

٨١- حلية الأولياء: لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الإصهاني (٤٣٠ هـ)، دار الكتاب العربي - بيروت.

﴿ حرف الخاء ﴾

٨٢- الخرائج والجرائح: لقطب الدين الراوندي (٥٧٣ هـ)، مدرسة الإمام المهدي عليه السلام - قم.

٨٣- خصائص الوحي المبين: لابن البطريق (٦٠٠ هـ)، وزارة الإرشاد الإسلامي - طهران.

٨٤- الخصال: للشيخ الصدوق (٣٨١ هـ)، مؤسسة الأعلمي - بيروت.

٨٥- الخلاف: لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ)، مؤسسة نشر الإسلامي - قم.

﴿ حرف الدال ﴾

٨٦- الدر المنثور: لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي (٩١١ هـ)، المطبعة الميمنية - مصر.

٨٧- الدرر في اختصار المغازي والسير: لابن عبد البر الأندلسي (٤٦٣ هـ).

٨٨- الدر النظيم: لابن حاتم الشامي العاملي (٦٦٤ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.

٨٩- دعائم الإسلام: لأبي حنيفة النعمان بن محمد المغربي (٣٦٣ هـ)، دار المعارف - القاهرة.

﴿ حرف الذال ﴾

٩٠- الذخيرة في علم الكلام: للشريف المرتضى (٤٣٦ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.

٩١- الذريعة إلى تصانيف الشيعة: لآقا بزرك الطهراني، دار الكتب العلمية - قم.

- ٩٢- الذريعة إلى أصول الشريعة: للشريف المرتضى (٤٣٦ هـ)، نشر جامعة طهران.
٩٣- ذيل تاريخ بغداد: لابن النجار البغدادي (٦٤٣ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.

﴿ حرف الراء ﴾

- ٩٤- رسائل الشريف المرتضى: للشريف المرتضى (٤٣٦ هـ)، دار القرآن الكريم - قم.
٩٥- الرسائل العشر: لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.
٩٦- رسائل المحقق الكركي: لعلي بن الحسين الكركي (٩٤٠ هـ)، مكتبة السيد المرعشي - قم.
٩٧- رسالة الإمامة: لخواجه نصير الدين الطوسي (٦٧٢ هـ)، جامعة طهران.
٩٨- روّضات الجنّات: للميرزا محمد باقر الخوانساري، مكتبة إسماعيليان - قم.
٩٩- الروضة في فضائل أمير المؤمنين: لشاذان بن جبرئيل القمي (٦٦٠ هـ)، مركز الأمير.
١٠٠- روضة الواعظين: لابن الفثال النيسابوري (المستشهد ٥٠٨ هـ)، الشريف الرضي - قم.
١٠١- رؤية الله في ضوء الكتاب والسنة والعقل: للشيخ جعفر السبحاني، معاصر.
١٠٢- رياض العلماء وحياض الفضلاء: للميرزا عبدالله أفندي (ق ١٢ هـ)، مطبعة الخيام - قم.
١٠٣- ريحانة الأدب: للميرزا محمد علي المدرّس، مطبعة الخيام - قم.

﴿ حرف السين ﴾

- ١٠٤- سرح العيون في شرح رسالة ابن زيدون: لابن نباتة المصري، طبع بولاق بمصر.
١٠٥- السقيفة وفدك: لابن عبد العزيز الجوهري (٣٢٣ هـ)، شركة الكتبي - بيروت.
١٠٦- سنن ابن ماجه: لأبي عبدالله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني (٢٧٥ هـ)، طبع في بيروت.
١٠٧- سنن أبي داود: لأبي داود السجستاني (٢٧٥ هـ)، دار الفكر - بيروت.
١٠٨- سنن الترمذي: لأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي (٢٧٩ هـ)، دار الفكر - بيروت.
١٠٩- سنن الدارمي: لأبي محمد الدارمي (٢٥٥ هـ)، مطبعة الاعتدال - دمشق.
١١٠- السنن الكبرى: لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٤٥٨ هـ)، دار المعرفة - بيروت.
١١١- سير أعلام النبلاء: لمحمد بن أحمد الذهبي (٧٤٨ هـ)، مؤسسة الرسالة - بيروت.

﴿ حرف الشين ﴾

- ١١٢- الشافعي في الإمامة: للشريف المرتضى (٤٣٦ هـ)، مؤسسة الصادق - طهران.
- ١١٣- الشامل في أصول الدين: للجويني (٤٧٨ هـ)، مؤسسة المطالعات الإسلامية - طهران.
- ١١٤- شذرات الذهب: لعبد الحي بن العماد الحنبلي (١٠٨٩ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ١١٥- شرح الأخبار: لأبي حنيفة النعمان بن محمد المغربي (٣٦٣ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.
- ١١٦- شرح الأصول الخمسة: للقاضي عبد الجبار بن أحمد (٤١٥ هـ)، مكتبة وهبة.
- ١١٧- شرح التجريد: لعلاء الدين علي بن محمد الخفني القوشجي (٨٧٩ هـ)، طبع القاهرة.
- ١١٨- شرح جمل العلم والعمل: للشريف المرتضى (٤٣٦ هـ)، دار الأسوة - طهران.
- ١١٩- شرح المصطلحات الكلامية: إعداد قسم الكلام في مجمع البحوث الإسلامية، الأستانة، الرضوية المقدسة - مشهد.
- ١٢٠- شرح مائة كلمة: لابن ميثم البحراني (٦٩٩ هـ)، بتحقيق السيد جلال الدين الأرموي.
- ١٢١- شرح معاني الآثار: لأحمد بن محمد بن سلمة (٣٢١ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ١٢٢- شرح المقاصد: لسعد الدين التفتازاني (٧٩١ هـ)، الشريف الرضي - قم.
- ١٢٣- شرح المواقف: للسيد الشريف علي بن محمد الجرجاني (٨١٦ هـ)، الشريف الرضي - قم.
- ١٢٤- شرح نهج البلاغة: لابن أبي الحديد المعتزلي (٦٥٦ هـ)، دار إحياء الكتب العربي - بيروت.
- ١٢٥- الشفاء (الطبيعات): لأبي علي بن سينا (٤٢٧ هـ)، مكتبة السيد المرعشي - قم.
- ١٢٦- شواهد التنزيل: للحاكم الحسكاني (٤٩٠ هـ)، وزارة الإرشاد - طهران.
- ١٢٧- شوارق الإلهام: لعبد الرزاق اللاهيجي (١٠٥١ هـ)، مكتبة الفارابي - طهران.
- ١٢٨- الشواهد الربوبية: لصدر الدين الشيرازي (١٠٥٠ هـ)، نشر جامعة مشهد.

﴿ حرف الصاد ﴾

- ١٢٩- صحاح اللغة: لإسماعيل بن حماد الجوهري (٣٩٣ هـ)، دار العلم للملايين - بيروت.
- ١٣٠- صحيح ابن حبان: لابن حبان البستي (٣٥٤ هـ)، مؤسسة الرسالة - بيروت.

- ١٣١- صحيح البخاري: لمحمد بن إسماعيل البخاري (٢٥٦ هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ١٣٢- صحيح مسلم: لمسلم بن الحجاج النيسابوري (٢٦١ هـ)، دار الفكر - بيروت.
- ١٣٣- الصراط المستقيم إلى مستحقّي التقديم: لعلي بن يونس البياضي النباطي (٨٧٧ هـ)، المكتبة المرتضوية.

﴿ حرف الطاء ﴾

- ١٣٤- الطبيعيات (النجاة): لأبي علي بن سينا (٤٢٨ هـ)، طبع مصر.
- ١٣٥- طبقات أعلام الشيعة: لأقا بزرگ الطهراني، مؤسسة مطبوعاتي إسماعيليان - قم.
- ١٣٦- الطبقات الكبرى: لمحمد بن سعد (٢٣٠ هـ)، دار صادر - بيروت.
- ١٣٧- طبقات المعترلة: لأحمد بن يحيى المرتضى (٨٤٠ هـ)، دار المنتظر - بيروت.
- ١٣٨- الطرائف: للسيد علي بن طاوس (٦٦٤ هـ)، مطبعة الخيام - قم.

﴿ حرف العين ﴾

- ١٣٩- العبر في خبر من غبر: للحافظ الذهبي (٧٤٦ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ١٤٠- عبقات الأنوار: للسيد حامد الهندي (١٣٠٦ هـ)، نشر سيد الشهداء - قم.
- ١٤١- العدة في أصول الفقه: لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ)، المطبعة ستاره - قم.
- ١٤٢- العدد القويّة: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٠٥ هـ)، مكتبة السيد المرعشي - قم.
- ١٤٣- العقد النضيد والدرّ الفريد: لمحمد بن الحسن القمي (ق ٧ هـ)، دار الحديث - قم.
- ١٤٤- عمدة الطالب: لأحمد بن علي بن عتبة الحسيني (٨٢٨ هـ)، الشريف الرضي ومؤسسة انصاريان - قم.

- ١٤٥- عمدة القاري: للعيني (٨٥٥ هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ١٤٦- العين: لأبي عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي (١٧٥ هـ)، دار الهجرة - قم.
- ١٤٧- عيون أخبار الرضا عليه السلام: للشيخ الصدوق (٣٨١ هـ)، مؤسسة الأعلمي - بيروت.
- ١٤٨- عيون الأثر: لابن سيد الناس (٧٣٤ هـ)، مؤسسة عز الدين - بيروت.

﴿ حرف الفين ﴾

- ١٤٩ - غاية المرام: للسيد هاشم البحراني (١١٠٧ هـ).
 ١٥٠ - الغدير: للشيخ عبد الحسين الأميني (١٣٩٢ هـ)، دار الكتاب العربي - بيروت.
 ١٥١ - غريب الحديث: لابن سلام (٢٢٤ هـ)، دار الكتاب العربي - بيروت.
 ١٥٢ - غريب الحديث: للحري (٢٨٥ هـ)، دار المدينة للطباعة والنشر - جدة.
 ١٥٣ - الغيبة: لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ)، مؤسسة المعارف الإسلامية - قم.
 ١٥٤ - الغيبة: لمحمد بن إبراهيم النعماني (٣٦٠ هـ)، منشورات أنوار الهدى - قم.

﴿ حرف الفاء ﴾

- ١٥٥ - الفرق بين الفرق: لعبد القاهر الاسفراييني (٤٢٩ هـ)، دار المعرفة ودار الآفاق - بيروت.
 ١٥٦ - الفروق اللغوية: لأبي هلال العسكري (٣٩٥ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.
 ١٥٧ - الفصل في الملل والأهواء والنحل: لابن حزم الأندلسي (٤٥٦ هـ)، دار الجيل - بيروت.
 ١٥٨ - الفصول المهمة: لابن الصبّاغ المالكي (٨٥٥ هـ)، مطبعة العدل - النجف.
 ١٥٩ - الفضائل: لشاذان بن جبرئيل القمي (٦٦٠ هـ)، مكتبة الحيدرية - النجف.
 ١٦٠ - فضائل الصحابة: لأحمد بن حنبل الشيباني (٢٤١ هـ)، مؤسسة الرسالة - بيروت.
 ١٦١ - الفهرست: لمحمد بن إسحاق المعروف بابن النديم (٣٨٥ هـ)، طهران.

﴿ حرف القاف ﴾

- ١٦٢ - القاموس المحيط: لمحمد بن يعقوب الفيروزآبادي (٨١٧ هـ)، دار الجيل - بيروت.
 ١٦٣ - قواعد العقائد: للخواجه نصير الدين الطوسي (٦٧٢ هـ)، مؤسسة مطالعات إسلامي في طهران بذيّل تلخيص المحصل.
 ١٦٤ - قواعد المرام في علم الكلام: لابن ميثم البحراني (٦٩٩ هـ)، مطبعة مهر - قم.
 ١٦٥ - قوانين الأصول: للميرزا القمي (١٢٣١ هـ)، أوفست انتشارات علمية اسلامي.

﴿ حرف الكاف ﴾

- ١٦٦- الكافي: لأبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني (٣٢٨ هـ)، دار الكتب الإسلامية - طهران.
- ١٦٧- الكافي في الفقه: لأبي الصلاح الحلبي (٣٧٤ هـ)، مكتبة أمير المؤمنين عليه السلام - إصفهان.
- ١٦٨- كتاب سليم بن قيس الهلالي (٧٦ هـ)، نشر مؤسسة الهادي - قم.
- ١٦٩- كشف الفوائد: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، دار الصفوة - بيروت.
- ١٧٠- كشف الغمّة: لعلي بن عيسى الإربلي (٦٩٣ هـ)، دار الأضواء - بيروت.
- ١٧١- كشف اليقين: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، وزارة الإرشاد الإسلامي - طهران.
- ١٧٢- كشف المراد: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، استفدنا من طبعاته الثلاثة بتحقيق الزنجاني والآملي والسبحاني.
- ١٧٣- كفاية الأثر: للخزّاز القمي (٤٠٠ هـ)، انتشارات بيدار.
- ١٧٤- كفاية الطالب: لمحمد بن يوسف الكنجي (٦٥٨ هـ)، دار إحياء تراث أهل البيت عليه السلام - طهران.
- ١٧٥- كمال الدين وتمام النعمة: للشيخ الصدوق (٣٨١ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.
- ١٧٦- كنز الفوائد: لأبي الفتح الكراچكي (٤٤٩ هـ)، مكتبة المصطفوي - قم.
- ١٧٧- كنز العمال: للمتقي الهندي (٩٧٥ هـ)، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- ١٧٨- الكنى والألقاب: للشيخ عباس القمي (١٣٥٩ هـ)، مكتبة الصدر - طهران.

﴿ حرف الهمزة ﴾

- ١٧٩- لسان العرب: لابن منظور (٧١١ هـ)، نشر أدب الحوزة - قم.
- ١٨٠- لسان الميزان: لابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ)، مؤسسة الأعلمي - بيروت.
- ١٨١- اللوامع الإلهية: للفاضل المقداد السيوري الحلبي (٨٢٦ هـ)، مكتب الإعلام الإسلامي - قم.

﴿ حرف الميم ﴾

- ١٨٢- المباحث المشرقية: لفخر الدين الرازي (٦٠٦ هـ)، دار الكتاب العربي - بيروت.

- ١٨٣- المبدأ والمعاد: لأبي علي بن سينا (٤٢٧ هـ)، مؤسسة المطالعات الإسلامية - جامعة طهران.
- ١٨٤- المبسوط: لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ)، المكتبة المرتضوية - طهران.
- ١٨٥- مجمع الزوائد: للهيتمي (٨٠٧ هـ)، دار الكتاب العربي ودار الكتب العلمية - بيروت.
- ١٨٦- مجموعة مصنفات شيخ الإشراق: لشهاب الدين السهروردي (٥٨٧ هـ)، مؤسسة مطالعات وتحقيقات فرهنگی - طهران.
- ١٨٧- المحتضر: لحسن بن سليمان الحلبي (ق ٨ هـ)، المكتبة الحيدرية - النجف.
- ١٨٨- محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين: لفخر الدين الرازي (٦٠٦ هـ)، الشريف الرضي - قم.
- ١٨٩- المحصول في علم أصول الفقه: لفخر الدين الرازي (٦٠٦ هـ)، المكتبة العصرية - بيروت.
- ١٩٠- المحيط بالتكليف: للقاضي عبد الجبار بن أحمد (٤١٥ هـ)، مؤسسة المصرية العامة.
- ١٩١- المختار من كلمات الإمام المهدي: للشيخ محمد الغروي، معاصر.
- ١٩٢- مختلف الشيعة: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.
- ١٩٣- المستدرك على الصحيحين: للحاكم النيسابوري (٤٠٥ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ١٩٤- مستدرك الوسائل: للميرزا حسين النوري الطبرسي (١٣٢٠ هـ)، مؤسسة آل البيت عليه السلام.
- ١٩٥- المسترشد: لمحمد بن جرير الطبري الإمامي (ق ٤ هـ)، مؤسسة الثقافة الإسلامية - قم.
- ١٩٦- مستطرفات السرائر: لابن إدريس الحلبي (٥٩٨ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.
- ١٩٧- المسلك في أصول الدين: للمحقق الحلبي (٦٧٦ هـ)، مجمع البحوث الإسلامية - مشهد.
- ١٩٨- مسند أحمد: لأحمد بن محمد بن حنبل (٢٤١ هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ١٩٩- المصنف: لابن أبي شيبة الكوفي (٢٣٥ هـ)، دار الفكر - بيروت.
- ٢٠٠- المصنف: لعبد الرزاق بن همام الصنعاني (٢١١ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٢٠١- المطالب العالية: لفخر الدين محمد بن عمر الرازي (٦٠٦ هـ)، دار الفكر اللساني - بيروت.
- ٢٠٢- معارج الأصول: لنجم الدين جعفر بن الحسن الحلبي (٦٧٦ هـ)، مؤسسة آل البيت عليه السلام.
- ٢٠٣- معارج الفهم: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، مكتبة العلامة المجلسي - قم.
- ٢٠٤- المعارف: لابن قتيبة الدينوري (٢٧٦ هـ)، دار المعارف - القاهرة.
- ٢٠٥- المعبر في الحكمة: لعلي بن ملكا البغدادي (٥٦٠ هـ)، نشر جامعة إصفهان.

- ٢٠٦- معجم أحاديث الإمام المهدي عليه السلام: للشيخ علي الكوراني، مؤسسة المعارف الإسلامية - قم.
- ٢٠٧- المعجم الأوسط: لأبي القاسم الطبراني (٣٦٠ هـ)، دار الحرمين للطباعة والنشر.
- ٢٠٨- معجم البلدان: لياقوت الحموي (٦٢٦ هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ٢٠٩- معجم مقاييس اللغة: لأبي الحسين أحمد بن فارس (٣٩٥ هـ)، مكتب الإعلام الإسلامي - قم.
- ٢١٠- معرفة السنن والآثار: للبيهقي (٤٥٨ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٢١١- المغني: للقاضي عبد الجبار الهمداني (٤١٥ هـ)، المؤسسة المصرية.
- ٢١٢- مفردات غريب القرآن: للراغب الاصفهاني (٥٠٢ هـ)، دفتر نشر كتاب.
- ٢١٣- مقالات الإسلاميين: لعلي بن إسماعيل الأشعري (٣٣٠ هـ)، مكتبة النهضة المصرية.
- ٢١٤- الملخص في أصول الدين: للشريف المرتضى (٤٣٦ هـ)، مكتبة مجلس شوري - طهران.
- ٢١٥- الملل والنحل: لمحمد بن عبد الكريم الشهرستاني (٥٤٨ هـ)، المكتبة الأنجلو المصرية.
- ٢١٦- مناقب آل أبي طالب: لابن شهر آشوب السروي (٥٨٨ هـ)، المكتبة الحيدرية - النجف.
- ٢١٧- مناهج اليقين: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، مطبعة ياران - قم.
- ٢١٨- منهاج الكرامة: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، مؤسسة تاسوعاء - مشهد.
- ٢١٩- المنحول في علم الأصول: لأبي حامد الغزالي (٥٠٥ هـ).
- ٢٢٠- المنطقيات: لمحمد بن أحمد الفارابي (٣٣٩ هـ)، مكتبة السيد المرعشي - قم.
- ٢٢١- من لا يحضره الفقيه: للشيخ الصدوق (٣٨١ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.
- ٢٢٢- المنية والأمل في شرح الملل والنحل: لأحمد بن يحيى بن مرتضى اليميني (٨٤٠ هـ)، طبع في حيدرآباد في الهند.
- ٢٢٣- المواقف: للقاضي عضد الدين عبد الرحمن الإيجي (٧٥٦ هـ)، دار الجيل - بيروت.
- ٢٢٤- موسوعة الفرق الإسلامية: لمحمد جواد مشكور، مجمع البحوث الإسلامية - مشهد وبيروت.
- ٢٢٥- الموسوعة الفلسفية: لعبد المنعم الحنفي، دار ابن زيدون - بيروت.
- ٢٢٦- ميزان الاعتدال في نقد الرجال: لمحمد بن أحمد الذهبي (٧٤٨ هـ)، دار المعرفة - بيروت.

﴿ حرف النون ﴾

- ٢٢٧- الناصريات: للشريف المرتضى (٤٣٦ هـ)، رابطة الثقافة والعلاقات الإسلامية - إيران.

١٨٦ معارج الأفهام إلى علم الكلام

- ٢٢٨- النجاة في الحكمة الإلهية: لأبي علي بن سينا (٤٢٧ هـ)، طبع مصر.
- ٢٢٩- التكت الاعتقادية: للشيخ المفيد (٤١٣ هـ)، المؤتمر العالمي لألفية الشيخ المفيد - قم.
- ٢٣٠- نهاية المرام: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام - قم.
- ٢٣١- نهج البلاغة: جمع الشريف الرضي (٤٠٦ هـ)، دار الذخائر - قم.
- ٢٣٢- نهج الإيمان: لعلي بن يوسف بن جبر (ق ٧ هـ)، مجتمع إمام هادي عليه السلام - مشهد.
- ٢٣٣- نهج الحق وكشف الصدق: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، دار الهجرة - قم.
- ٢٣٤- نهج المسترشدين: للحسن بن يوسف الحلبي (٧٢٦ هـ)، مكتبة السيد المرعشي - قم.

﴿ حرف الواو ﴾

- ٢٣٥- الوافي بالوفيات: لخليل بن أبيك الصفدي (٧٦٧ هـ)، دار النشر فرانز شتانيز بفيسبادن.
- ٢٣٦- وسائل الشيعة: لمحمد بن الحسن الحر العاملي (١١٠٤ هـ)، مؤسسة آل البيت عليه السلام.
- ٢٣٧- الوسيلة إلى نيل الفضيلة: لابن حمزة الطوسي (٥٦٠ هـ)، مكتبة السيد المرعشي - قم.
- ٢٣٨- وفيات الأعيان: لأحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان (٦٨١ هـ)، الشريف الرضي - قم.

﴿ حرف الهاء ﴾

- ٢٣٩- الهجوم على بيت فاطمة عليها السلام: لعبد الزهراء مهدي.

فهرس الموضوعات

٥	مقدمة المكتبة.....
٧	مقدمة التحقيق.....
١١	سطور في حياة المؤلف.....
١١	اسمه ونسبه.....
١١	وكلمات العلماء فيه.....
١٢	والده.....
١٣	إخوانه.....
١٦	اتصال العائلة بالحارث الهمداني.....
١٦	مشايخه والرواة عنه.....
١٧	وفاته.....
١٨	مشجر العائلة الكريمة.....
٢٠	كفرعيما واللوية وجبع ونسبه إليها.....
٢١	مؤلفاته.....
٢٢	الأول: زبدة البيان في عمل شهر رمضان.....
٢٤	الثاني: الرسالة المهدية إلى مذهب الإمامية.....
٢٥	الثالث: كتاب معارج الأفهام إلى علم الكلام.....

٢٥	اسم الكتاب.....
٢٦	موضوع الكتاب وترتيبه.....
٢٦	نسخ الكتاب.....
٢٨	عملنا في تحقيق الكتاب.....
٣١	نماذج من نسخ الكتاب.....

المعراج الأول: في التوحيد / ٤٣

٤٥	أصل: في أقسام الموجود والمعدوم.....
٤٦	أصل: في بداهة الوجود.....
٤٦	أصل: في اشتراك الوجود معنوياً.....
٤٦	أصل: في زيادة الوجود على الماهية.....
٤٧	أصل: في الوجود الذهني.....
٤٧	أصل: في الوجوب والإمكان والامتناع.....
٤٨	أصل: في خواص الواجب.....
٤٨	أصل: في خواص الممكن.....
٥٠	أصل: النظر.....
٥٠	أصل: في تعريف النظر.....
٥١	أصل: في أن العلم عقيب النظر.....
٥١	أصل: وجوب النظر عقلي.....
٥١	أصل: الدليل قطعي وظني.....
٥٢	أصل: في أنواع القديم.....
٥٢	أصل: في أنه لا علة للقديم.....
٥٣	أصل: في أن القديم لا يعدم.....
٥٣	أصل: في الوحدة والكثرة.....

٥٤	أصل: في أنواع العلة.....
٥٤	أصل: في العلة التامة.....
٥٤	أصل: في أن العلة مركبة وبسيطة.....
٥٥	أصل: في أنه لا يكون للمعلول الواحد علة مركبة.....
٥٥	أصل: في عدم تعاكس العلل وعدم تراميها.....
٥٦	أصل: في الجوهر والعرض.....
٥٧	أصل: في أحكام الجواهر.....
٥٧	أصل: في خواص الأعراض.....
٥٩	أصل: ما سوى الواجب ممكن.....
٦٠	المقصد الأول: في إثبات الصانع وصفاته الثبوتية.....
٦٠	أصل: في وجوده تعالى.....
٦١	أصل: في قدمه تعالى وأزليته.....
٦١	أصل: في قدرته تعالى الذاتية.....
٦٢	أصل: في قدرته تعالى على كل مقدور.....
٦٤	أصل: في علمه تعالى.....
٦٥	أصل: في أنه تعالى عالم بكل معلوم.....
٦٥	أصل: في أنه تعالى عالم بذاته.....
٦٥	أصل: في أنه تعالى حي.....
٦٦	أصل: في إرادته تعالى.....
٦٧	أصل: في أنه تعالى سميع بصير.....
٦٨	أصل: في أنه تعالى متكلم.....
٦٨	أصل: في حدوث الكلام.....
٦٩	أصل: في أنه تعالى صادق.....

- أصل : الله تعالى واحد ٦٩
- أصل : في صفاته تعالى عند الحكماء ٧٠
- المقصد الثاني : في الصفات الجلالية ٧٢
- أصل : في أن حقيقته تعالى غير معلومة ٧٢
- أصل : في أن حقيقته تعالى ليست معاملة لغيره ٧٣
- أصل : في أنه تعالى لا ضد له ٧٣
- أصل : في أنه تعالى غير محتاج ٧٤
- أصل : في أنه غير متحد بغيره ٧٤
- أصل : في أنه تعالى غير حال في شيء ٧٥
- أصل : في أنه تعالى لا يقوم به شيء من الحوادث ٧٥
- أصل : في سلب الأعراض عنه تعالى ٧٥
- أصل : في أنه تعالى لا مكان له ٧٦
- أصل : في أنه تعالى ليس بجسم ٧٧
- أصل : في أنه ليس حال في المتحيز ٧٧
- أصل : في أنه تعالى ليس بمرئي ٧٧

المعراج الثاني : في العدل / ٨١

- أصل : في تقسيم الفعل ٨٣
- أصل : في الحسن والقبح ٨٣
- أصل : في أفعال العباد ٨٥
- أصل : في القضاء والقدر ٨٧
- أصل : الهداية والضلال ٨٨
- أصل : في أنه تعالى لا يفعل القبيح ٨٩

٨٩	أصل: في أن إرادة القبيح قبيحة
٩٠	أصل: في التكليف
٩٠	أصل: في أقسام التكليف
٩٠	أصل: في شرائط التكليف
٩١	أصل: في حسن التكليف
٩٢	أصل: في عموم التكليف
٩٣	أصل: في انقطاع التكليف
٩٣	أصل: في اللطف
٩٤	أصل: في أنواع اللطف
٩٤	أصل: في أن اللطف للمسلم والكافر
٩٥	أصل: في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
٩٥	أصل: في الرزق
٩٦	أصل: في الأسعار
٩٦	أصل: في الأجل
٩٨	أصل: في العوض
٩٩	أصل: في الألم
١٠٠	أصل: في الانتصاف للمظلوم
١٠١	أصل: في دوام العوض
١٠٢	أصل: في فعل الأصلح

المعراج الثالث: في النبوة / ١٠٣

١٠٥	أصل: في النبوة وفوائدها
١٠٦	أصل: في وجوب البعثة
١٠٧	أصل: في العصمة

- أصل: في المعجز ١٠٨
- أصل: في نبوة نبينا ﷺ ١٠٩
- أصل: في البعثة للعالمين ١١١
- أصل: نبينا ﷺ أفضل الأنبياء ١١٢
- أصل: في تعبد ﷺ بالشرائع السابقة وعدمه ١١٢
- أصل: في وجوب قبول كلامه ١١٣
- أصل: الأنبياء ﷺ أفضل من الملائكة ١١٤
- أصل: النسخ ١١٥

المعراج الرابع: في الإمامة / ١١٧

- أصل: تعريف الإمامة ووجوبها ١١٩
- أصل: في طريق تعيين الإمام ١٢٠
- أصل: في أن الإمامة لطف ١٢٠
- أصل: في شرطية العصمة للإمام ١٢١
- أصل: الإمام أكمل أهل زمانه ١٢٢
- أصل: في إثبات إمامة علي عليه السلام ١٢٣
- أصل: في إمامة أولاد علي عليه السلام ١٢٦
- أصل: في إمامة المهدي عليه السلام ١٢٧
- أصل: بطلان إمامة غيرهم عليهم السلام ١٢٩

المعراج الخامس: في المعاد / ١٣٩

- أصل: في إمكان إعدام العالم ١٤١
- أصل: في إعادة المعدوم وامتناعه ١٤٢
- أصل: في إدراك النفس ١٤٣

١٩٣	فهرس الموضوعات
١٤٤	أصل: في المعاد الجسماني
١٤٥	أصل: في أُن الجنة والنار مخلوقتان
١٤٦	عذاب القبر
١٤٧	أصل: في الحساب والصراط والميزان
١٤٨	أصل: أصل
١٤٨	في الوعد والوعيد
١٤٩	أصل: في الثواب والعقاب
١٤٩	أصل: في دوام الثواب والعقاب
١٥٠	أصل: في استحقاق الثواب والعقاب معاً
١٥١	أصل: في الإيمان والكفر والنفاق والفسق
١٥٤	أصل: في التوبة
١٥٦	أصل: في الشفاعة

الفهارس الفنية / ١٥٩

١٦١	فهرس الآيات القرآنية
١٦٤	فهرس الأحاديث
١٦٦	فهرس الآثار
١٦٧	فهرس الأعلام
١٧٠	فهرس الطوائف والقبائل والفرق
١٧٢	فهرس الأماكن والبلدان
١٧٣	فهرس الكتب الواردة في المتن
١٧٤	فهرس مصادر التحقيق
١٨٧	فهرس الموضوعات